

پیش لفظ

الحمد لله رب العالمین حمد الشاکرین والصلاة والسلام
على خير البرية محمد وآله الطيبين الطاهرين، أما بعد!
جب سال ششم میں دارالعلوم وقف دیوبند کے ”احقاق حق وابطال باطل“ شعبہ
مناظرہ میں شریک تھا، تب سے دل میں یہ خواہش تھی کہ مسئلہ علم غیب کے متعلق
چند احادیث مبارکہ جمع کروں؛ چنانچہ اسی خواہش کے پیش نظر شعبہ مناظرہ کے ہفتہ واری
پروگرام میں پابندی کے ساتھ شرکت کرتا تھا اور جب سال ہفتم میں قدم رکھا تو مشکوٰۃ
شریف کے درس میں اگر کوئی حدیث اس موضوع کے متعلق نگاہ سے گزرتی تو فوراً کاپی
میں نوٹ کر لیتا، یہاں تک کہ بحمد اللہ ۱۵ سال دورہ حدیث شریف کے اختتام تک دلائل کی
ایک وافر مقدار جمع ہو گئی، جو آپ کے پیش خدمت ہے۔

اس رسالہ میں قرآن کریم اور احادیث مبارکہ سے یہ ثابت کرنے کی حسب
استطاعت کوشش کی گئی ہے کہ جمیع ماکان و مایکون کا عالم صرف اور صرف رب العالمین
ہیں، مخلوق میں سے کوئی بھی ہستی جمیع ماکان و مایکون کا عالم نہیں ہے۔

اللہ تعالیٰ نے اطلاع علی الغیب، انباء الغیب اور اظہار الغیب کے ذریعہ آپ ﷺ
کو جتنے علوم سے نوازا وہ اللہ کی مخلوق میں سے کسی کو بھی عطا نہیں کیے گئے ہیں اور فوقی کُنْ
ذِی عِلْمٍ عَلَیْہِ کے مصداق آپ علیہ السلام ہی ہیں؛ لیکن اس کے باوجود نہ تو آپ ﷺ
جمیع ماکان و مایکون کے عالم ہیں اور نہ کلی غیب پر مطلع ہیں، قرآن و حدیث میں متعدد
مقامات پر یہ مسئلہ صراحت سے بیان کیا گیا ہے جیسا کہ عنقریب آنے والا ہے کہ آپ علیہ
السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا اور ساتھ ہی اس کی تائید میں حضرات صحابہ

انتساب

مادر علمی جامعہ اشرف العلوم کیونٹو جالیہ پارہ (آرکان) کے نام جس کے
ابتدائی علوم کے ذریعہ میرے اندر کچھ شعور پیدا ہوا۔

اور

ایشیاء کی عظیم دینی درسگاہ، دلوں کی دھڑکن ”دارالعلوم دیوبند“ اور
”دارالعلوم وقف دیوبند“ کے نام جس کی آغوش میں رہ کر فرقہ ضالہ کے
رد میں کچھ لکھنے اور بولنے کا جذبہ پیدا ہوا۔

اور

اپنے مشفق والدین کے نام جن کی کوشش اور دعاؤں کے نتیجے میں
دارالعلوم دیوبند جیسی درسگاہ سے فیض حاصل کرنے کی سعادت ملی۔

اور

ان مؤلفین کے نام جن کی کتابوں کے توسط سے حق کو باطل سے امتیاز
کرنے کا جذبہ پیدا ہوا۔

نور محبوب آرکانی

۸/رجب ۱۴۳۸ھ



کرام رضی اللہ عنہم، تابعین عظام، تبع تابعین کرام، محدثین کرام، مفسرین کرام اور فقہائے کرام رحمہم اللہ کے واضح اور صاف صاف اقوال بھی موجود ہیں؛ لیکن ان تمام ٹھوس حقائق کے باوجود ایک مخصوص طبقہ کا دعویٰ ہے کہ ”جناب رسول اللہ ﷺ کو ابتدائے آفرینش سے لے کر اُلیٰ یوم القیامۃ اور پھر دخولِ جنت و جہنم تک کے کلی علم غیب (یعنی شروع سے لے کر آخر تک ذرّے ذرّے کا علم) عطا کیا گیا ہے۔

الغرض! اس رسالہ میں اس مخصوص طبقہ کے دعویٰ کے رد میں قرآن کریم و احادیث مبارکہ سے چند دلائل جمع کر دیے گئے ہیں، تاکہ تشنگانِ علم و متلاشیانِ حق و صداقت اس سے نفع اُٹھا سکیں۔

آخر میں، میں اپنے ان تمام ساتھیوں اور بھائیوں کا شکریہ ادا کرنا چاہتا ہوں جنہوں نے ہر لمحہ میری رہنمائی اور دستگیری کی اور کبھی اکیلے پن کا احساس ہونے نہیں دیا اور جنہوں نے اس رسالہ کو منظر عام پر لانے کے لیے قیمتی مشورے دیے اور بے حد کوششیں کیں، ان ساتھیوں اور بھائیوں میں سب سے پہلے مولانا جلال الدین حفظہ اللہ اور محترم مولوی محمد جنید حفظہ اللہ، میرے برادر مولوی قادر حسین حفظہ اللہ اور مہربان من میرے بڑے بھائی مولوی مفتی شمس العالم حفظہ اللہ اور مولوی روح الامین حفظہ اللہ ہیں، جنہوں نے قدم قدم پر میری ہمت افزائی کی اور ان تمام بھائیوں کا بھی شکریہ ادا کرتا ہوں جنہوں نے بقدرِ ضرورت اور موقع بہ موقع، وقتاً فوقتاً قیمتی مشورے دیے ہیں، خصوصاً میرے بھائی نور عالم حفظہ اللہ مقیم مدینہ منورہ ہیں، جنہوں نے اس کتاب کو منظر عام پر لانے کے لیے میرا ہر طرح تعاون کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ان تمام حضرات کو جزائے خیر عطا فرمائے اور ان سب کو دینی خدمات کے لیے قبول فرمائیں۔ (آمین)

اللہ کرے یہ رسالہ قارئین کے لیے تسکینِ قلب اور راحتِ جان ثابت ہو، اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس رسالہ کو شرفِ قبولیت سے نواز کر ذریعہٴ نجات بنائیں۔ (آمین)

قارئین کرام! بندہ کی تنگ نظری اور ناتجربہ کاری کی بنا پر قدم قدم پر غلطیاں نظر آئیں گی؛ اس لیے قارئین سے مخلصانہ گزارش ہے کہ بندہ کو ”الْإِنْسَانُ مَرْكَبٌ مِّنَ الْخَطَايَا وَالذَّنْبِيَّاتِ“ پر محمول کرتے ہوئے لوجہ اللہ مطلع کر دیں اور اپنی صالح دعاؤں میں بندہ کو نہ بھولیں۔

محتاجِ دعاء

نور محبوب بن نور محمد آرکانی (برما)

متعلم دارالعلوم دیوبند

۲۷ جون ۲۰۱۶ء مطابق ۲۱ رمضان المبارک ۱۴۳۷ھ



پسند فرمودہ

حضرت مولانا عبدالحق صاحب سنبھلی دامت فیوضہم

استاذ حدیث و نائب مفتی دارالعلوم دیوبند

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم، وبعد!

اہل علم مختلف انداز سے ملت کی برابر خدمات انجام دے رہے ہیں، خاص کر فرق باطلہ و ضالہ کے سلسلے میں لوگوں کے رُشحات قلم اس دور میں بہت سامنے آئے، جس سے نئی نسل مستفید ہو رہی ہے۔

چنانچہ ملت کا درد رکھنے والے علماء مختلف علوم و فنون کی تسہیل کر رہے ہیں، اسی طرح کی خدمات دارالعلوم دیوبند کے ہونہار طالب علم عزیزم مولوی نور محبوب ارکانی سلمہ اللہ نے اس رسالہ کی شکل میں انجام دی ہے، بندے نے جستہ جستہ نظر ڈالی، ماشاء اللہ رسالہ ”عالم الغیب کون ہے رب العالمین یا رحمۃ للعالمین“ کو موصوف نے نہایت عرق ریزی سے مرتب کیا ہے، اور ہر بات باحوالہ پیش کی گئی اُمید ہے کہ اہل علم اس کو قدر کی نگاہ سے دیکھیں گے۔

اللہ تعالیٰ اس رسالہ کو قبول عام عطا فرمائے اور مؤلف سلمہ کو مزید علمی خدمات کی توفیق بخشے، آمین ثمین،

خیر خواہ

عبدالحق سنبھلی

مدرس دارالعلوم دیوبند

۲۹ رذی القعدہ ۱۴۳۳ھ

کلماتِ دعائیہ

حضرت مولانا مفتی شریف خان قاسمی دامت برکاتہم العالیہ

مہتمم دارالعلوم زکریا دیوبند

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔

اس کرہ ارضی پر حق و باطل کی آپسی خانہ جنگی روزِ اوّل سے جاری ہے، اور اس اختلاف و انتشار کی تاریخ اتنی ہی پرانی اور قدیم ہے جتنی خود انسانیت کی تاریخِ قدیم اور پرانی ہے، اس ارض و سماء نے کبھی شیعہ سنی کا اختلاف دیکھا، کبھی اس کی فضاء مقلدین اور غیر مقلدین کے اختلاف سے مکدر ہوئی، کبھی یہ دنیا فانی دیوبندی اور بریلوی کے اختلاف کی آماج گاہ بنی وغیرہ۔ الغرض اختلاف اس دنیا و دنی کی سرشت اور طبیعت ہے، جب اس کی فطرت ہی میں اختلاف ہے تو اس میں رہائش پذیر اقوام اور لوگوں میں اختلاف کا ہونا ایک بدیہی اور ظاہری امر ہے پھر کبھی یہ اختلاف کرنے والے حق پر ہوتے ہیں اور کبھی باطل پر۔

قرآن و سنت کے مطالعہ سے یہ بات عیاں ہوتی ہے کہ امت میں دو قسم کے اختلافات رونما ہوئے ہیں (۱) اجتہادی اختلاف (۲) نظریاتی اختلاف۔ اجتہادی اختلاف تو صحابہؓ و تابعینؓ اور ائمہ مجتہدینؒ کے مابین واقع ہوا، جو آج حنفی، مالکی، شافعی اور حنبلی اختلاف کے نام سے مشہور ہے اور اس اختلاف کی طرف اشارہ بنو قریظہ کی بستی میں پہنچ کر عصر پڑھنے کا حکم ہے، جس کا تذکرہ مفصلاً بخاری شریف میں موجود ہے اور نظریاتی اختلاف کی طرف بھی اشارہ حدیث پاک میں موجود ہے۔

چنانچہ ارشادِ نبویؐ ہے: بنی اسرائیل بہتر (۷۲) فرقوں میں بٹے تھے اور میری امت بہتر (۷۳) فرقوں میں بٹے گی۔ سوائے ایک فرقہ کے سب جہنم میں جائیں گے۔ عرض

کیا گیا یا رسول اللہ! یہ نجات پانے والا فرقہ کون سا ہے؟ فرمایا: ”ما أنا عليه وأصحابي“ جو لوگ اس راستے پر قائم رہیں گے جس پر میں ہوں اور میرے صحابہ ہیں۔

ہمارے اور بریلوی مکتب فکر کے مابین جو اختلاف ہے اس کا تعلق نظریاتی اختلاف سے ہے، چند اہم نظریاتی اختلاف یہ ہیں (۱) آپ علیہ الصلاۃ والسلام نور تھے یا بشر؟ (۲) آپ علیہ الصلاۃ والسلام عالم الغیب تھے یا نہیں؟ (۳) آپ علیہ الصلاۃ والسلام ہر جگہ حاضر و ناظر ہیں یا نہیں؟ (۴) آپ علیہ الصلاۃ والسلام مختارِ کل ہیں یا نہیں؟ وغیرہ۔

پیش نظر کتاب (عالم الغیب کون ہے رب العالمین یا رحمۃ للعالمین؟) انہیں مسائل میں سے ایک معرکہ الآراء مسئلہ کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم عالم الغیب ہیں یا نہیں؟ کے عنوان پر ہے، جس میں قرآن و حدیث اور اقوال علماء کی روشنی میں علماء اہل سنت والجماعۃ یعنی علماء دیوبند کے عقیدہ کو بالتفصیل واضح کیا گیا ہے، علماء دیوبند کا عقیدہ ہے کہ اللہ رب العزت نے اپنے محبوب صلی اللہ علیہ وسلم کو وہ علوم عطاء کیے جو کسی مقدس نبی اور کسی مقرب فرشتے کو عطاء نہیں کیے گئے؛ بلکہ تمام اولین و آخرین کے علوم آپ علیہ الصلاۃ والسلام کے دریا علم کا ایک قطرہ ہیں؛ لیکن اس کے باوجود آپ عالم الغیب نہیں ہیں۔ ہم علماء دیوبند کا عقیدہ ہے کہ جس طرح ساری کائنات کے علوم کو آپ علیہ الصلاۃ والسلام کے علوم مقدسہ کوئی نسبت نہیں، یہی حیثیت آپ کے علوم کی حق تعالیٰ کے علم محیط کے مقابلہ میں ہے، موصوف مرتب مولانا نور محبوب ارکانی متعلم دارالعلوم دیوبند ایک ہونہار، صالح، باکمال اور ملنسار طالب علم ہیں، موصوف نے بے پناہ محنت اور عرق ریزی سے اس کتاب کو مرتب فرمایا ہے، بندہ عدیم الفرستی اور گونا گوں مصروفیات کی وجہ سے چیدہ چیدہ مقام ہی دیکھ سکا، بندہ کی نظر میں موصوف مرتب محنت میں صد فیصد کامیاب ہیں۔ اللہ رب العزت موصوف کی اس محنت اور علمی کاوش کو شرف قبولیت سے نوازے، مزید علمی و عملی ترقی نصیب فرمائے۔

محمد شریف خان قاسمی

مہتمم دارالعلوم زکریا دیوبند

تقریظ

حضرت مولانا ظہیر الدین صاحب دامت برکاتہم العالیہ
استاذ حدیث و مہتمم جامعہ اشرف العلوم جالیہ پارہ، کیو کوٹو

نحمدہ و نصلى على رسوله الكريم. أما بعد!

آج کل کہ پُرفتن دور میں طرح طرح کے نظریات و عقائد پھیلے ہوئے ہیں، ایسے حالات میں ”ما أنا عليه وأصحابه“ کی جو تفسیر امت کے سواد اعظم نے فرمائی ہے، وہ عقائد اہل سنت والجماعۃ کے نام سے معروف ہیں۔ ہمارے مدرسہ کے ایک طالب علم عزیزم مولوی نور محبوب سلمہ اللہ کے مرتب کردہ رسالہ ”عالم الغیب کون ہے؟ رب العالمین یا رحمۃ للعالمین“ میں عقائد اہل سنت کو واضح کرتے ہوئے ان کے دلائل بھی قرآن و سنت اور سلف صالحین کے اقوال کی روشنی میں پیش کیے ہیں، اور ان نظریات کی تردید بھی فرمائی ہے جو اہل سنت کے سواد اعظم سے مطابقت نہیں رکھتے، ان میں سے بعض وہ نظریات ہیں جو کفر کی حد تک پہنچتے ہیں، جیسے آپ علیہ السلام کو عالم الغیب، حاضر و ناظر ماننا وغیرہ۔

مؤلف موصوف نے ان نظریات کو تفصیل اور حوالوں کے ساتھ بیان کر کے ان کے مقابلے میں اہل سنت کے صحیح عقائد، افکار اور احکام کو دلائل کے ساتھ باحوالہ مؤید کیا ہے۔ مجھے اپنے اسفار و اشتغال کی وجہ سے کتاب کو مکمل طور پر دیکھنے کا موقع تو نہ مل سکا؛ لیکن ایک معتد بہ حصہ دیکھنے کی توفیق ہوئی ہے اور اُسے میں نے قارئین کے لیے نہایت مفید پایا ہے۔ دعاء ہے کہ اللہ تعالیٰ اس کتاب کو نافع بنا کر اُسے احقاقِ حق اور ابطالِ باطل کا ذریعہ بنائیں اور فاضل مؤلف کو جزائے خیر عطا فرمائیں۔ (آمین)

احقر ظہیر الدین عفی عنہ

خادم اشرف العلوم

۱۲ شوال ۱۴۳۹ھ

اظہارِ مسرت

حضرت مولانا مفتی سمیع اللہ صاحب دامت فیوہم

شیخ الحدیث و صدر المدرسین دارالعلوم زکریا دیوبند

نحمدہ و نصلی علی رسولہ الکریم۔ أمّا بعد!

اللہ تعالیٰ نے جناب محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو آخری پیغمبر منتخب کیا، خاتم النبیینؐ ہونے کے ناطے انہیں جزئیات کے ساتھ ساتھ اصول دے کر مبعوث فرمایا اور قیامت تک کے لیے اسلام کو کامل و اکمل بنادیا، آپ علیہ السلام سے اس دین کامل کو حضرات صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے لیا، جنہوں نے پوری ذمہ داری اور جدوجہد سے حضرات تابعین تک پہنچایا اور طبقہ در طبقہ یہ دین اسلاف و اکابرین امت کے واسطے سے ہم تک پہنچا ہے، دین کامل میں اگر کسی نے اضافہ یا کمی کی کوشش کی اور الحاد و بدعت کا ارتکاب کیا تو علماء حقہ خصوصاً علماء دیوبند نے بروقت ان کی تردید کر کے دین متین کو ان آلودگیوں سے محفوظ کیا۔

عصر حاضر میں پائے جانے والے فتنوں میں ایک فتنہ بدعات و رسومات اور خالق کے صفت خاصہ میں مخلوق کو شریک اور برابر کرنے کا بھی ہے، جو عقائد و اعمال میں اولہ اربعہ اور اسلاف و اکابرین امت کے منہج سے ہٹا ہوا ہے۔ زیر نظر کتاب 'عالم الغیب کون ہے رب العالمین یا رحمۃ للعالمین؟' اس کفریہ عقیدہ پر ایک عمدہ اور اچھوتی تحریر ہے، جسے عزیزم مولوی نور محبوب سلمہ اللہ متعلم دارالعلوم دیوبند نے ترتیب دیا ہے، جو اس موضوع پر ایک لاجواب اور علمی کاوش ہے، اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ اس رسالہ کو اہل بدعت کے لیے ذریعہ ہدایت بنائے اور مؤلف کی اس کاوش کو قبول فرمائے اور مزید علمی، دینی خدمات کی توفیق بخشے۔ آمین

محمد سمیع اللہ

۱۱/شوال ۱۴۳۹ھ

تقریظ

حضرت مولانا حسین احمد مظاہری دامت برکاتہم

استاذ حدیث و ناظم تعلیمات جامعہ اشرف العلوم جالبہ پارہ کیو کٹو

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الحمد لله العلی الاعظم الذي علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم والصلاة والسلام على رسول النبي الأمي الأعظم الذي اعطى جوامع الكلم وينا ببيع الحكم وعلى اله وصحبه الذي قاموا ببلاغ الدين القيم إلى جميع الأمم. أمّا بعد فقد طالعت هذه الرسالة في بعض مواقعها فوجدتها مآشاء الله مفيدة للأمة المرحومة اللهم تقبلها بقبول حسن واجعلها ذخيرة للأخرة للمؤلف العزيز.

حسین احمد مظاہری

عمید تعلیمات جامعۃ الاسلامیہ اشرف العلوم

کیو کٹو۔ جالبہ فارا۔ الاکان

میا غار۔

۱۲/شوال ۱۴۳۹ھ

تصدیق

حضرت مولانا طارق انور قاسمی

استاذ دارالعلوم دیوبند

أَلْحَمْدُ لِلَّهِ وَحْدَهُ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَى مَنْ لَا نَبِيَّ بَعْدَهُ، أَمَّا بَعْدُ

میرے سامنے ایک کتاب ہے ”عالم الغیب کون ہے رب العالمین یا رحمۃ للعالمین“ اس کے اندر علم غیب کے متعلق قرآنی آیات، احادیث مبارکہ اور اقوال علماء عظام کو جمع کیا گیا ہے اور واقعی اس کی ضرورت ہے کہ لوگوں کے سامنے ان کو لایا جائے، کیونکہ کچھ لوگوں نے اس موضوع کو منتشر کیا ہے تو عزیز من نور محبوب اُرکانی سلمہ اللہ جو کہ ایک محنتی طالب علم ہے انہوں نے اس سلسلے میں یہ کوشش کی ہے احقر نے مذکورہ کتاب کو من و عن بغور پڑھا اور احقر کو بڑی خوشی میسر ہوئی،

اللہ تعالیٰ اس کتاب کو شرف قبولیت نوازے اور امت کو اس سے بے حد فائدہ پہنچائے، (آمین)

محمد طارق انور قاسمی منیہڑوی

استاذ ادب دارالعلوم زکریا دیوبند

۲۶ رذی القعدہ ۱۴۲۳ھ



مقدمہ

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد خير البرية
وعلى آله وصحبه أولى الهداية والافضلية. أما بعد!
قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ. (الآية)

ہم سب کا یہی عقیدہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے جہاں اپنے حبیب امام الانبیاء جناب محمد رسول اللہ ﷺ کو بہت سی خصوصیات و کمالات سے نوازا، وہیں علوم کے جتنے کمالات و درجات تھے اور جو چیز نبوت کی شایانِ شان ہو سکتی تھی وہ سب کچھ اپنے حبیب ﷺ کو عطا کر دی اور جو نبوت کی شایانِ شان اور لائق نہیں تھی وہ نہیں عطا کی، ہم سب یہ کہہ سکتے ہیں کہ اللہ کے بعد اگر کسی کو علم ہے تو وہ ذات نبی ﷺ کو ہے، کوئی ایسا علم آپ سے دور نہیں رکھا گیا، جو آپ کے منصب نبوت کے لیے ضروری تھا اور جو منصب نبوت، شان نبوت کے لائق نہیں اللہ نے اسے آپ کو عطا نہیں کیا، جیسے: شعر کا علم نہیں دیا گیا، نجوم، جادو، غیب اور کہانت کا علم نہیں دیا گیا؛ کیونکہ یہ منصب نبوت کے خلاف ہے، قرآن اس کی تردید کرتے ہوئے فرماتا ہے: وَمَا يَنْبَغِي لَهُ.

قارئین! علماء دیوبند کا بھی یہی عقیدہ ہے کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں، آپ جمیع ماکان و مایکون کے عالم نہیں ہیں؛ کیونکہ عالم الغیب ہونا یہ صفت خداوی ہے اور صفت خداوندی میں دوسرا کوئی شریک نہیں ہو سکتا اور نہ کسی کو شریک کیا جاسکتا ہے، خواہ نبی ہو یا ولی، قطب ہو یا ابدال۔

غیب کہتے ہیں ایسا علم جو انسان کے حواسِ خمسہ کے ذریعہ حاصل نہ ہو اور انسان کے جاننے کے ذرائع سے پوشیدہ ہو جیسا کہ تفسیر بیضاوی (ج ۱، ص ۸۱) میں موجود ہے؛ چنانچہ اگر اسے جاننے کے لیے کوئی ذریعہ درمیان میں آ گیا تو وہ غیب نہیں رہے گا۔ جیسے: کرکٹ کھیلا جا رہا ہے؛ لیکن ہمیں کیا پتہ کس نے چھکا مارا؟ کس نے چوکا مارا؟ اور کس نے گیند پھینکی؟ ہم ٹیلی ویژن پر دیکھتے ہیں یا کوئی خبر آ کر خبر دیتا ہے اور ہم اس (ٹیلی ویژن یا منبر کی خبر) سے غیب پر مطلع ہو گئے؛ لیکن درمیان میں سبب اور ذرائع موجود ہے؛ اس لیے اس کو غیب نہیں کہا جائے گا اور کوئی کہتا بھی نہیں، جبکہ اللہ کا علم اسباب و ذرائع کا محتاج نہیں ہے، کائنات کے ذرے ذرے کا اُسے علم ہے اور درمیان میں کوئی سبب نہیں ہوتے وہ ذاتی طور پر جانتا ہے۔

الغرض! ہر نبی دنیا میں جس کام کے لیے مبعوث ہوتا ہے اس کے لیے جتنے علوم و فنون اور چیزوں کی ضرورت ہوتی ہے وہ اُسے عطا کیے جاتے ہیں اور امورِ غیبیہ پر مطلع کیا جاتا ہے، ان انبیاء میں حضور ﷺ ہی وہ ہستی ہیں جو ساری انسانیت کے لیے اور تاقیامت سارے زمانوں کے لیے مبعوث کیے گئے ہیں، اسی حساب سے آپ علیہ السلام کے علومِ غیبیہ کی وسعت بھی بے شمار ہے، یہ علم کسی ذریعے اور سبب سے پہنچتا ہے، کشف، الہام، القاء، وجدان یا پھر مضبوط ذریعہ وحی سے پہنچتا ہے۔

لیکن یہ سب علم غیب نہیں کہلائے گا، اللہ کی ذات سب سے بڑا غیب ہے، حضور ﷺ نے کائنات کو اللہ سے آشنا کر دیا، فرشتے غیب ہیں، رسول اللہ ﷺ نے فرشتوں کے متعلق سب کچھ بتا دیا، جنت و دوزخ غائب ہیں، ہمارے سامنے نہیں ہیں؛ لیکن آپ ﷺ نے ہر کلمہ گو کو ان کے بارے میں بتا دیا، لہذا نبی کا علم اللہ کا دیا ہوا ہوتا ہے، آپ اُسے علم غیب نہیں کہہ سکتے بلکہ اُسے اطلاع عن الغیب یا انباء الغیب کہہ سکتے ہیں؛ کیونکہ علم غیب تو وہ ہے جس کے حصول میں کوئی واسطہ نہ ہو، (کما مر آنفا) یہاں تو واسطے ہیں، ورنہ آپ علیہ السلام کی زندگی کا مطالعہ کرو اور قرآن کریم کی آیت: ”لَوْ كُنْتُمْ أَعْلَمُ الْغَيْبِ

لَا سَتُكُنْتُمْ مِنَ الْخَبِيرِ وَمَا مَسْنِي السُّوءُ“ سے ملاؤ اور مطابقت کرو، صحیح ہوتی ہے یا نہیں، یہی نہیں صرف بخاری شریف میں مذکور واقعہ بزمِ معونہ اور واقعہ اقل کو بار بار پڑھو اور فیصلہ کرو کہ حضور ﷺ ذرے ذرے کے عالم الغیب تھے یا نہیں۔

مصطفیٰ ہرگز نہ گفتمے تا نہ گفتمے جبرائیل

جبرائیل ہرگز نہ گفتمے تا نہ گفتمے پروردگار

اللہ تعالیٰ ہم سب کو باطل عقائد و نظریات سے بچائے۔ (آمین)

نور محبوب ارکانی (برمی)



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

بدعت کی تحقیق:

(۱) بدعت: یہ ب، د، ع سے ماخوذ ہے، جس کا معنی ہے: کسی چیز کو ایسے طریقے سے ایجاد کرنا کہ اس سے قبل اس کی کوئی مثال نہ ہو۔ (شرح عقائد: ص ۴/۲، حاشیہ: ۵)

اور اسی سے باری تعالیٰ کا قول: بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ہے۔ (بقرہ: ۱۱۷)

(۲) شاہ عبدالغنی مجرود دہلوی لکھتے ہیں:

البدع جمع بدعة وهي لغة إخراج شيء على غير مثال سبق،

ومنه بديع السموات والأرض. (انجاح الحاجه على ابن ماجه: ۹)

”البدع“ یہ بدعت کی جمع ہے اور بدعت لغت میں ایسی شئی کے ایجاد کرنے کو کہتے ہیں، جس کی مثال پہلے زمانہ میں نہ ہو اور اسی معنی میں اللہ تعالیٰ کا قول: بَدِيعُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ ہے۔

(۳) بدعت، باب فتح سے بدع الشیء بمعنی گھڑنا، بغیر نمونہ کے کوئی چیز بنانا۔

(مصباح اللغات: ص ۵۱)

(۴) بدعت بمعنی دین میں کوئی نئی بات یا نئی رسم نکالنا، کہا جاتا ہے: ابتدع فلان، فلاں نے ایسا طریقہ ایجاد کیا ہے کہ اس سے پہلے کسی نے ایسا نہیں کیا۔

(فیروز اللغات: ص ۱۸۸)

(۵) علامہ فیروز آبادی لکھتے ہیں:

بدعة بالكسر الحدث في الدين بعد الإكمال أو ما استحدث

بعد النبي ﷺ من الأهواء والأعمال.

”بدعت با کے کسرہ کے ساتھ ایسی چیز کو کہا جاتا ہے جو تکمیل دین کے بعد

دیوبندی

نہ فرقہ ہے نہ مذہب

ہر معقول پسند، دیندار آدمی کا نام

دیوبندی ہے

علامہ ڈاکٹر اقبال رحمہ اللہ



نکالی گئی ہو یا وہ چیز جو آپ ﷺ کے بعد خواہشات اور اعمال کی شکل میں ظہور پذیر ہو۔“ (القاموس المحیط: ج ۲/ ص ۴)

بدعت کے اصطلاحی معنی:

(۱) ملا علی قاری رحمۃ اللہ علیہ ”مرقاۃ شرح مشکوٰۃ، باب الاعتصام بالکتاب والسنة“ میں امام نوویؒ سے نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں: البدعة کلّ شیء عمل علی غیر مثال سبق۔ یعنی بدعت وہ کام ہے جو بغیر گزری مثال کے کیا جائے۔

(مرقات: ج ۱/ ص ۳۳۷ بیروت)

(۲) حافظ ابن حجر عسقلانی رحمۃ اللہ علیہ بدعت کی تعریف ان الفاظ میں کرتے ہیں: المحدثات ما أحدث وليس له أصل في الشرع ويسمى في عرف الشرع بدعة. ”بدعت وہ چیز ہے جو نئی مشروع اور ایجاد کی گئی ہو اور اس کی کوئی اصل شریعت میں نہ ہو۔“ (فتح الباری: ج ۱۳/ ص ۱۴۲)

(۳) علامہ بدر الدین عینی رحمۃ اللہ علیہ الحنفی المتوفی ۸۵۵ھ لکھتے ہیں: البدعة: وهي ما لم يكن له أصل في الكتاب والسنة وقيل: إظهار شيء لم يكن في عهد رسول الله ﷺ ولا في زمن الصحابة رضي الله عنهم. (عمدة القاری: ج ۳۵/ ص ۳۷۷) ”بدعت نو ایجاد چیز ہے جس کی کوئی اصل نہ کتاب اللہ میں موجود ہے اور نہ سنت رسول اللہ میں۔“

بعض لوگوں نے بدعت کی یہ تعریف کی ہے: ”کہ ایسی چیزوں کا اظہار کرنا بدعت کہا جاتا ہے جو آپ علیہ السلام کے زمانہ اور صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے زمانہ میں موجود نہیں تھے۔“

(۴) امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ نے بدعت کی تعریف ان الفاظ میں کی ہے: إحداث ما يخالف الكتاب أو السنة أو الأثر أو الإجماع فهو ضلالة، یعنی جو چیز کتاب اللہ یا سنت رسول اللہ یا آثار صحابہ یا اجماع امت کے خلاف ایجاد کی گئی ہو وہ گمراہی ہے۔ (مرقاۃ: ج ۱/ ص ۳۳۷)

(۵) جو چیز آنحضرت ﷺ، صحابہ کرام رضی اللہ عنہم، تابعین عظام اور تبع تابعین کے زمانہ میں معمول و مروج نہ رہی ہو، اُسے دین کی بات سمجھ کر کرنا بدعت کہا جاتا ہے۔

(اختلاف اُمت اور صراطِ مستقیم: ص ۸۰ حصہ اول)

(۶) شاہ عبدالغنی مجددی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: وفي أهل الشرع: إحداث شيء لم يعهد في زمن النبي ﷺ وأصحابه في أمر الدين إذا لم يكن إليه حاجة في الدين. ”بدعت کہا جاتا ہے کہ دین میں ایسی چیز ایجاد کرنا جو عہد رسالت اور عہد صحابہ میں نہیں ہے اور اس ایجاد کردہ چیز کی دین میں کوئی ضرورت بھی نہ ہو۔“

(أنجاء الحاج علي ابن ماجه: ص ۹)

(۷) التعريفات الفقهيہ میں ہے کہ: البدعة هي الأمر المحدث الذي لم يكن عليه الصحابة والتابعون ولم يكن مباحاً اقتضاه الدليل الشرعي. (تواعد الفقه: ص ۲۰۴)

”یعنی بدعت وہ نو ایجاد امر ہے جس پر صحابہؓ اور تابعین عامل نہ تھے اور نہ دلیل شرعی اس کی متقاضی ہو۔“

(۸) مفتی شفیع صاحب فرماتے ہیں:

اصل لغت میں بدعت ہر نئی چیز کو کہتے ہیں خواہ عبادات سے متعلق ہو یا عادات سے، اور اصطلاح شرع میں ہر ایسے نو ایجاد طریقہ عبادت کو بدعت کہتے ہیں، جو زیادہ ثواب حاصل کرنے کی نیت سے رسول اللہ ﷺ اور خلفاء راشدین کے بعد اختیار کیا گیا ہو اور آنحضرت ﷺ اور صحابہ کرام کے عہد مبارک میں اس کا داعیہ اور سبب موجود ہونے کے باوجود نہ قولاً ثابت ہو نہ فعلاً نہ صراحۃً نہ اشارۃً۔ (سنت و بدعت: ص ۱۱)

نوٹ: ایجاد کی دو قسمیں ہیں: (۱) عام چیزوں میں ایجاد (بدعت لغوی) مثلاً: جدید مشینوں کی ایجاد وغیرہ یہ تو مباح ہے، اس لیے کہ ان کا تعلق دین سے نہیں ہے، اسی طرح وہ دینی چیز جو موجودہ صورت میں قرونِ اخیر میں موجود نہ تھیں؛ لیکن ان کی اصل ان

ادوار میں موجود ہو وہ بھی مباح؛ بلکہ موجب اجر ہے (ان شاء اللہ) مثلاً: مدارس، کہ ”صفہ“ اس کی نظیر ہے، کتب دینیہ کی تصنیف و تدوین وغیرہ۔

قال رسول اللہ ﷺ: مَنْ سَنَّ فِي الْإِسْلَامِ سُنَّةً حَسَنَةً فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا.

”کہ جو بھی شخص دین میں کوئی ایک سنتِ حسنہ ایجاد و اختیار کرے گا، اس کے لیے اس کا اجر اور اس پر عمل کرنے والے تمام لوگوں کا اجر ہوگا۔

(نسائی: ج ۱، ص ۲۸۴)

اسی بات کو حافظ ابن رجب حنبلی ان الفاظ میں لکھتے ہیں: والمراد بالبدعة ما أحدث مبالاً أصل له في الشريعة يدل عليه وأما ما كان له أصل من الشرع يدل عليه فليس ببدعة شرعاً، ”بدعت سے ایسی نو ایجادات مراد ہے جس کی شریعت میں کوئی اصل موجود نہ ہو اور اگر شریعت میں فی الجملہ اس پر دلالت کرنے والی کوئی اصل موجود ہو تو وہ شرعاً بدعت نہیں ہے۔“

(قاموس الفقہ: ج ۲، ص ۲۹۲، بحوالہ جامع العلوم والحکم: ص ۱۹۳)

(۲) دین میں ایجاد (بدعتِ شرعی) یہ حرام اور گناہ ہے۔

الغرض! ذکر کردہ تمام تعریفوں کا حاصل یہی ہے کہ بدعت ایسے نئے دینی امور کو کہتے ہیں جس کے جواز کی کوئی شرعی دلیل نہ ہو یعنی اولاً اربعہ میں سے کوئی بھی اس کے جواز پر ناطق نہ ہو،

نوٹ: یہ بات مخفی نہ رہے کہ جن علماء نے بدعت کی تقسیم حسنہ اور سیئہ سے کی ہے وہ اصطلاحِ شرع کے لحاظ نہیں؛ بلکہ لغوی معنی کے اعتبار سے کی ہے؛ کیونکہ بدعتِ شرعی صرف حسنہ ہی ہوتی ہے، کبھی سیئہ نہیں ہوتی۔ یاد رہے کہ بعض الفاظ کے معنی دو قسم کے ہوتے ہیں: (۱) ایک لغوی (۲) دوسرے اصطلاحی

مثال کے طور پر لفظ مسجد ہی کو لے لیجیے، لغت میں مسجد کے معنی سجدہ کرنے کی جگہ کو

کہتے ہیں اور اصطلاحی معنی شرع میں اور عام طور سے اس گھر کو کہتے ہیں جو مسلمانوں نے عبادت کے لیے بنایا ہو، بالکل اسی طرح لفظ بدعت کے بھی دو معنی ہیں: ایک لغوی معنی یعنی ہر نئی چیز، اس لغوی معنی کے اعتبار سے لفظ ”بدعت“ کا استعمال ممنوع نہیں، اسی بنا پر ان علماء نے بدعت کی پانچ قسمیں کی ہیں جیسے: حسنہ، واجبہ، مباح، مکروہ، محرمہ اور اسی قسم سے حضرت عمر فاروقؓ کا قول: ”نحبت البدعة هذه“ ہے۔ اور لفظ بدعت کے دوسرے اصطلاحی و شرعی معنی ہیں کما مرآناً۔

اور یہ بدعتِ شرعیہ ہمیشہ ہمیشہ کے لیے حرام ہے یہ سیئہ ہی ہوتی ہے کبھی حسنہ نہیں ہوتی۔

وقال الإمام رباني مجدد الف ثاني في مکتوباته: ان البدعة کلها سيئة ضالة ومن قال إن الحسنه نوعاً من البدع فهو خلاف بما قاله صلى الله عليه وسلم. (انجام الحاجہ: ص ۹)

بدعت کی شرعی تقسیم:

بدعتِ شرعی کی دو قسمیں ہیں: (۱) بدعتِ اعتقادی (۲) بدعتِ عملی۔

بدعتِ اعتقادی: یہ ہے کہ کوئی جماعت یا کوئی شخص ایسے عقائد و نظریات اختیار کرے جو آنحضرت ﷺ اور سلفِ صالحین کے عقائد و نظریات کے خلاف ہو۔ جیسے: حضور ﷺ کے بارے میں عالم الغیب، مختار کل، حاضر و ناظر ہونے کا عقیدہ رکھنا، اعتقادی بدعت ہے، اسی طرح تمام فرق باطلہ کے عقائد اعتقادی بدعت میں آتے ہیں۔

بدعتِ عملی: یہ ہے کہ عقیدہ تو درست ہو؛ مگر ایسے اعمال اختیار کرے جو آنحضرت ﷺ اور سلفِ صالحین سے منقول نہ ہوں، جیسے: مزاروں کو پختہ بنانا، ان پر قبے تعمیر کرنا اور قبروں پر چراغ جلانا وغیرہ، یہ سب امور عملی بدعت ہے۔ (تکمیل الحاجہ: ص ۹۹)

نوٹ: علامہ ابواسحاق شاطبی رحمۃ اللہ علیہ نے بدعتِ شرعی کی ایک اور تقسیم کی ہے کہ بدعت کی دو قسمیں ہیں: (۱) بدعتِ حقیقی (۲) بدعتِ اضافی

بدعتِ حقیقی: جو اصول شریعت کے بالکلیہ خلاف ہو۔ جیسے: آنحضرت ﷺ کو عالم الغیب، مختارِ کل، حاضر و ناظر اور نور جاننا وغیرہ۔

بدعتِ اضافی: جو من وجہ جائزہ اور من وجہ ناجائز ہو یعنی فی نفسہ تو امر محمود اور جائز ہو، مگر کیفیات و قیودات کی وجہ سے ناجائز ہو۔ جیسے: مروجہ میلاد، مروجہ فاتحہ، تیجا، ساتواں، دسواں وغیرہ، یہ فی نفسہ تو جائز ہیں؛ مگر دنوں کی تعیین ایصالِ ثواب کے لیے بدعت ہے۔ (تکمیل الحاجۃ بحوالہ محاضرات علمیہ ردّ رضا خانیت: ج ۲/ ص ۳۱)

بدعت کی مذمت آپ علیہ السلام کی زبان سے:

(۱) قال رسول الله عليه السلام: من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد. (بخاری شریف: ج ۱، ص ۳۷۱)

ترجمہ: جس نے ہمارے احکام میں ایسا کام ایجاد کیا جو آپ ﷺ کے بتائے ہوئے احکام میں سے نہیں ہے تو وہ مردود ہے۔

(۲) قال رسول الله ﷺ: من قرَّ صاحب بدعة فقد أعان على هدم الإسلام. (مشکوٰۃ: ص ۳۱)

ترجمہ: جس نے بدعتی کی عزت و توقیر کی اس نے اسلام کو ڈھانے میں مدد دی۔

(۳) قال رسول الله ﷺ: ما أحدث قوم بدعة إلا رفع مثلها من السنة فتبسك بسنة خيرا من إحداث بدعة. (مشکوٰۃ: ص ۳۱)

ترجمہ: جب کوئی قوم بدعت ایجاد کرتی ہے تو اس کی مثل سنت اٹھالی جاتی ہے، پس ایک چھوٹی سی سنت پر عمل کرنا کوئی بدعت ایجاد کرنے سے بہتر ہے۔

(۴) قال رسول الله ﷺ: إني فرطكم على الحوض من مر علي شرب ومن شرب لم يظلم أبدا ليردن علي أقوام أعرفهم ويعرفونني ثم يحال بيني وبينهم فأقول إنهم مني. فيقال: إنك لاتدرى ما أحدثوا بعدك. فأقول: سحقا سحقا لمن غير بعدي.

ترجمہ: آپ ﷺ نے فرمایا کہ میں حوضِ کوثر پر تم سے پہلے موجود ہوں گا جو شخص میرے پاس آئے گا وہ اس کا پانی پیے گا اور جو ایک بار پیے گا پھر اُسے کبھی پیاس نہیں لگے گی، کچھ لوگ میرے پاس وہاں آئیں گے، جن کو میں پہچانتا ہوں گا اور وہ مجھے پہچانتے ہوں گے؛ مگر میرے اور ان کے درمیان رکاوٹ پیدا کر دی جائے گی، میں کہوں گا کہ یہ تو میرے آدمی ہیں، مجھے جواب ملے گا کہ آپ نہیں جانتے، انہوں نے آپ ﷺ کے بعد کیا کیا، یہ جواب سن کر میں کہوں گا پھٹکار پھٹکار ان لوگوں کے لیے جنہوں نے میرے بعد میرا طریقہ بدل دیا۔ (ابن ماجہ)

نوٹ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ جن لوگوں نے دین میں نئی نئی بدعتیں ایجاد کیں وہ کل قیامت کے دن حوضِ کوثر سے محروم رہیں گے، اس سے بڑی محرومی کیا ہو سکتی ہے۔

(۵) قال رسول الله ﷺ: لا يقبل الله لصاحب بدعة صوما ولا صلوة ولا صدقة ولا حجاً ولا جهاداً ولا صرفاً ولا عدلاً يخرج من الإسلام كما يخرج الشعيرة من العجين.

ترجمہ: آپ علیہ السلام نے فرمایا: اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کے نہ روزے کو قبول کرتا ہے اور نہ نماز کو اور نہ صدقہ اور حج کو اور نہ جہاد کو اور نہ توبہ و انصاف کو، وہ اسلام سے ایسا نکل جاتا ہے جیسے: بال آٹے سے نکل جاتا ہے۔ (ابن ماجہ: ص ۶۱)

(۶) قال رسول الله ﷺ: أبي الله أن يقبل عمل صاحب بدعة حتى يدع بدعته.

ترجمہ: آپ علیہ السلام نے فرمایا: اللہ تعالیٰ صاحب بدعت کے عمل کو قبول کرنے سے انکار کر دیتے ہیں، تا آنکہ وہ اپنی بدعت کو چھوڑ دے۔ (ابن ماجہ: ص ۶۱)

(۷) قال رسول الله ﷺ: إياكم ومحدثات الأمور.

ترجمہ: کہ بدعت سے پوری طرح بچ کے رہنا۔ (ابن ماجہ: ص ۶۱)

(۸) قال رسول الله ﷺ: فلا تحدث في دين الله حدثاً برأيك.

ترجمہ: آپ ﷺ نے حضرت حسنؓ کو نصیحت فرمائی کہ اگر تم پلک جھپکنے سے بھی کم

وقت میں پل صراط سے گزر کر جنت میں رسائی چاہتے ہو تو اللہ کے دین میں اپنی طرف سے کوئی بدعت داخل نہ کرو۔ (قاموس الفقہ: ج ۲، ص ۲۹۵، بحوالہ الاعتصام: ۱/۷۵)

الغرض! آپ علیہ السلام نے بدعت کی جتنی مذمت فرمائی ہے شاید کفر و شرک کے بعد کسی اور چیز کی اتنی مذمت نہیں کی ہے۔

بدعت اس قدر مغضوب کیوں ہے؟

رہی یہ بات کہ آپ علیہ السلام نے بدعت کی اتنی زیادہ مذمت کیوں کی اور بدعت اس قدر مغضوب و مذموم کیوں ہے؟ اس کی بہت ساری وجوہات ہیں، جن میں سے دو اہم وجہ آپ کے سامنے پیش کر دینا مناسب سمجھتا ہوں۔

پہلی وجہ: بدعت کے اتنی زیادہ مغضوب ہونے کی ایک اہم وجہ یہ ہے کہ بدعت کے علاوہ آدمی جو بھی گناہ کرتا ہے اُسے یہ احساس ہوتا ہے کہ میں ایک غلط کام کر رہا ہوں اور اس سے توبہ کر لیتا ہے؛ مگر بدعت ایسی چیز ہے کہ کرنے والا اس کو غلط سمجھ کر نہیں؛ بلکہ اچھا اور باعثِ ثواب سمجھ کر کرتا ہے اور مرتے دم تک توبہ سے محروم رہتا ہے۔

دوسری وجہ: دوسری اہم وجہ یہ بھی ہے کہ دین کی تکمیل آپ علیہ السلام کے ذریعہ ہو چکی ہے اور دین کی تمام باتیں بیان فرمادی ہیں، اب جو شخص کوئی نئی چیز گھڑ کر لوگوں کے سامنے پیش کرتا ہے وہ گویا یہ دعویٰ کرتا ہے کہ نعوذ باللہ محمد ﷺ کا دین ناقص و نامکمل ہے۔

معاشرے میں بدعت آنے کے اسباب:

اب سوال یہ ہے کہ وہ کیا احوال اور محرکات ہیں جن کی وجہ سے معاشرہ میں بدعات آتی ہیں اور لوگ اس کے زہریلے اثرات سے ایسے طور پر متاثر ہوتے ہیں کہ انہیں احساس تک بھی نہیں ہوتا ہے کہ ہم یہ امور انجام دے رہے ہیں، اس لیے اس سلسلے میں علماء امت نے مختلف وجوہات و اسباب بیان کیے ہیں، ہم ذیل میں آپ کے سامنے چند اسباب رقم کرتے ہیں:

(۱) جہالت: امت میں بدعت کے پھیلنے کا سب سے اہم سبب علوم دینیہ سے دوری، قرآن و حدیث سے ناواقفیت ہے، جس کو دوسرے لفظوں میں جہالت سے تعبیر کر لیجیے، بدعت میں گونا گوں ظاہری خوبی اور نمائش ہوتی ہے، علم سے بے بہرہ آدمی اس کی ظاہری خوبی اور نمائش حسن کو دیکھ کر اس کا دلدادہ ہو جاتا ہے اور اس کی اندرونی خرابیوں کا ادراک نہیں کر پاتا ہے وَإِنَّهُمْ أَكْبَرُ مِنْ نَفْعِهِمَا۔ (القرآن)

(۲) تقلید آباء: بدعت پھیلنے کا دوسرا اہم سبب تقلید آباء ہے، قرآن و حدیث کے تقاضوں کو چھوڑ کر اپنے آباء و اجداد کو جس روش پر پایا اس کو ذریعہ نجات سمجھنا اور ان کے طور و طریق اور اخلاق کو اپنانا اور آباء پرستی پر جمے رہنا بھی بدعت پھیلنے کا ایک اہم سبب ہے۔

(۳) شہرت پسندی: رسوم و بدعات کے شیوع کا تیسرا سبب حبِ جاہ، شہرت پسندی کا جذبہ ہے، یہ ایک نفسیاتی مرگ اور روگ ہے کہ آدمی ہر نو ایجاد چیز کو بشرطیکہ اس میں ظاہری زیب و زینت کردی گئی ہو، دوڑ کر اُچک لیتا ہے پھر آگے چل کر بدعت کی شکل اختیار کر لیتی ہے۔

(۴) مداہنت فی الدین: بدعت آنے کی چوتھی وجہ مداہنت فی الدین ہے یعنی غلط اور منکر باتوں پر نکیر نہ کرنا، چشم پوشی ار اغماضِ بصر کر لینا، دنیاوی مصلحت، بطن کی مصلحت کی وجہ سے امور منکرہ پر روک ٹوک نہ کرنا بھی رسوم و بدعات پھیلنے کا اہم سبب ہے؛ کیونکہ اس چشم پوشی اور سکوت کو عوام جواز پر محمول کرے گی؛ اس لیے علماء کو ہر منکر پر نکیر کرنا ضروری ہے۔

(۵) اتباعِ ہوئی: بدعت پھیلنے کا ایک اہم ذریعہ خواہشِ نفس کی اتباع ہے، دنیا میں جتنی گمراہ قومیں وجود میں آئی ہیں ان کا سبب واحد اتباعِ ہوئی ہے کہ من چاہی چیز کو دین میں شامل کر لیں۔ (تکمیل الحاجہ: ص ۱۰۳، بحوالہ محاضرات، در رضا خانیت: ۱۰/۲)

غیب کی لغوی تحقیق:

- (۱) غَابَ يَغِيبُ باب ضرب سے الغیب مصدر، ہر وہ چیز جو تم سے غائب ہو، بھید، غَابَ عَنْهُ: پوشیدہ ہونا۔ (مصابح اللغات: ص ۶۱۳)
- (۲) كُلُّ مَا غَابَ عَنْكَ فَهُوَ غَيْبٌ ”ہر وہ چیز جو تم سے غائب ہو وہ غیب ہے۔“ (القاموس المحیط: ص ۱۱۲)
- (۳) ”غیب“ بمعنی غیر موجود، آئندہ واقعات کا علم۔ (فیروز اللغات: ص ۹۱۹)
- (۴) امام رازی رحمۃ اللہ علیہ فرماتے ہیں: الغیب ما غاب عنك ”غیب وہ ہے جو تم سے غائب ہو۔“ (مختار الصحاح: ص ۲۰۳)
- (۵) روح المعانی میں ہے: الغیب في الأصل مصدر: غابت الشمس وغيرها إذا استترت عن العين، واستعمل في الشيء الغائب الذي لم تنصب له قرينة.
- یعنی غیب یہ مصدر ہے، کہا جاتا ہے: غابت الشمس ”نگاہ سے اوجھل اور چھپ جانا“ اور غیب ان مخفی چیزوں کے لیے استعمال ہوتا ہے جس کا کوئی قرینہ اور علامت نہ ہو۔ (روح المعانی: ج ۱۱، ص ۱۶)
- (۶) حافظ ابن حجر عسقلانی فرماتے ہیں: كل شيء جعل بينك وبينه حجاب فقد غيب عنك ”ہر وہ چیز جو آپ کے پس پردہ ہو وہ غیب ہے۔“ (فتح الباری: ۸/۶۶۰)
- (۷) علامہ شہاب الدین الخفاجی المصری فرماتے ہیں: الغیب: من غاب بمعنى استتر عن العين ويستعمل في كل غائب عن الحاسة، وما يغيب عن الإنسان بمعنى الغائب.
- ”غیب یہ غائب سے مشتق ہے، نگاہ سے پوشیدہ ہونے کے معنی میں ہے اور یہ ہر ان

اشیاء کے لیے بولا جاتا ہے جو حواسِ خمسہ کے ادراک سے بالاتر ہو، اسی طرح انسان سے جو جو چیزیں پوشیدہ و مخفی ہیں وہ بھی غیب ہے۔“ (نسیم الریاض شرح شفاء القاضی عیاض: ۴/۱۴۸)

آپ مثال سے یوں سمجھئے!

مثلاً ہم ایک درس گاہ میں بیٹھے ہیں، پیچھے درس گاہ میں کیا چیز ہے اور کون کون ہیں؟ کیا کر رہے ہیں؟ وہ سب پوشیدہ ہے، اس کو بھی لغت کے اعتبار سے غیب کہا جائے گا، آسمان کے اوپر اور زمین کے نیچے جو چیزیں ہم سے پوشیدہ ہیں ان کو بھی غیب کہا جائے گا، گویا لغت میں غیب کے مفہوم میں وسعت ہے اور لغت کے اعتبار سے غیب کا مفہوم عام ہے۔

غیب کے اصطلاحی معنی:

- (۱) جب ہم غیب کو اصطلاح کی طرف لے کر چلتے ہیں تو علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر درمنثور (ج ۱، ص ۱۳۸) اور علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ معالم التنزیل (ج ۱، ص ۱۲) میں فرماتے ہیں: قال ابن عباس رضی اللہ عنہما وابن مسعود رضی اللہ عنہما: الغیب: ما غاب عن العباد من أمر الجنة والنار.
- ”کہ حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: غیب اس چیز کو کہا جاتا ہے جس کا تعلق حشر اور نشر سے ہو یعنی دنیا کے ختم ہونے کے بعد جنت اور جہنم کے احوال ہیں یا فرشتوں کے احوال ہیں، یا دنیا کے قیام سے پہلے اللہ کی ذات و صفات ہیں، شریعت میں ان چیزوں پر غیب کا اطلاق ہوگا۔ (تفسیر درمنثور: ج ۱، ص ۱۳۸)
- مطلب یہ ہے کہ ابن عباس رضی اللہ عنہ اور ابن مسعود رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ: دنیا میں پیش آنے والی چیزوں پر غیب کا اطلاق نہیں ہوگا؛ بلکہ شریعت میں اگر غیب کا اطلاق کرنا ہے تو قیامت کے وقوع کے بعد اور دنیا کے وجود سے پہلے جو چیزیں ہیں ان کو جانا علم غیب کہا جائے گا؛ نیز دیکھئے: (تفسیر ابن عباس: ص ۲)
- (۲) حاشیہ جلالین میں غیب کی تعریف یوں بیان کی ہے: الغیب هو ما لم یقم علیہ دلیل ولا اطلع علیہ مخلوق.

”کہ غیب وہ ہے جس پر نہ کوئی دلیل موجود ہو اور نہ اس پر کوئی مخلوق مطلع ہو۔“

(حاشیہ جلالین: ص ۳، بحوالہ مدارک)

(۳) روح المعانی میں غیب کی تعریف ان الفاظ سے کی ہے: الغیب: مالم

یوح بہ ولم یقم علیہ دلیل۔

”غیب وہ ہے جو نہ بذریعہ وحی معلوم ہو اور نہ اس پر کوئی دلیل قائم ہو۔“

(روح المعانی: ج ۷، ص ۶۳)

(۴) تفسیر مدارک میں ہے: الغیب هو مالم یقم علیہ دلیل ولا اطلع

علیہ مخلوق۔ (مدارک: ص ۸۴۶)

غیب وہ ہے جس پر نہ کوئی دلیل موجود ہو اور نہ اس پر کوئی مخلوق مطلع ہو۔

(۵) علامہ شہاب الدین الخفاجی المصرئی فرماتے ہیں: الغیب أي: بما لا یقع

تحت الحواس ولا تقتضیہ بداهة العقول۔

”کہ غیب وہ ہوتا ہے جو حواسِ خمسہ ظاہرہ کے ادراک سے بالاتر ہو کر حاصل ہو اور

عقل کی دسترس اور قوت سے خارج ہو۔“ (نسیم الریاض شرح شفاء القاضی عیاض: ۱۴۸/۴)

(۶) بریلوی عالم مفتی فیض احمد اویسی لکھتے ہیں:

”وہ شئی جو نہ انسان کو آنکھ سے اور نہ کان سے اور نہ زبان سے اور نہ ہاتھ سے اور نہ

دیگر اعضاء سے اور نہ ہی عقل سے معلوم ہو سکے وہ غیب ہے۔“ (علم الرسول: ص ۱۲)

(۷) بریلوی عالم مفتی احمد یار خان نعیم لکھتے ہیں:

”غیب وہ چھپی ہوئی چیز ہے جس کو انسان نہ تو آنکھ، ناک، کان وغیرہ سے محسوس

کر سکے اور نہ بلا دلیل بدہت عقل سے معلوم کر سکے۔“ (جاء الحق: ص ۳۸)

(۸) مذکورہ تعریف بریلوی عالم فضل احمد نے بھی کی ہے۔ (انوارِ صداقت: ۱۳۰)

(۹) قاضی بیضاویؒ بھی غیب کی تعریف کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

الغیب: الخفی الذی لا یدرکہ الحس ولا تقتضیہ بداهة العقل۔

”غیب وہ ہوتا ہے جو حواسِ خمسہ کے ادراک سے باہر اور بالاتر ہو اور عقل رسائی سے

خارج ہو۔“ (بیضاوی: ج ۱، ص ۸۱)

(۱۰) غیب: عبارت ہے ان امور غیبیہ سے جن کا ادراک حواس اور دلائل عقلیہ و

ریاضیات سے نہ ہو سکے۔ (احسن الفتاویٰ: ج ۱، ص ۲۰۱، بیضاوی: ج ۱، ص ۸۱)

تجزیہ: نبی پاک ﷺ کا سارے علومِ مبارکہ حواسِ خمسہ ظاہرہ اور حواسِ باطنہ

سے آیا ہے؛ اس لیے اسے غیب کا علم نہیں کہا جاسکتا؛ کیونکہ ایسا علم جو حواسِ ظاہرہ و باطنہ سے

بالاتر ہو وہ فقط اللہ تعالیٰ کا علم ہے؛ اس لیے کہ خدا تعالیٰ حواسِ ظاہرہ اور باطنہ سے بری

ہے، لہذا خدا تعالیٰ کا علومِ مبارکہ ہی علمِ غیب ہے، پس معلوم ہوا کہ جن امور کا علم انبیاء علیہم

السلام کو بذریعہ وحی یا کوئی اور ذرائع سے عطاء کیا گیا، اور جو چیزیں اولیاء کرام کو بذریعہ

کشف والہام معلوم ہو جاتی ہیں، ان پر غیب کا اطلاق نہیں ہوتا۔ یہی بات مظاہر حق جدید

میں بھی رقم طراز ہیں۔ (مظاہر حق جدید: ج ۱، ص ۵۸)

انباء الغیب اور عالم الغیب میں فرق:

یہاں یہ بات جاننا ضروری ہے کہ: ایک ہے علمِ غیب، عالم الغیب، عالم جمیع ماکان

وما یکون، اس کا مفہوم الگ ہے، اور ایک ہے: اخبار الغیب، انباء الغیب، اس کا مفہوم

الگ ہے، ان دونوں میں آسمان و زمین کا فرق ہے؛ کیونکہ پہلی بات کا (علمِ غیب،

عالم الغیب) آپ ﷺ کے لیے ثابت کرنے والا مشرک اور کافر ہے۔ دوسری بات

(انباء الغیب) کا آپ ﷺ کے لیے منکر ملحد اور زندیق ہے۔

(تفصیل کے لیے دیکھئے: ازالۃ الريب: ۳۷)

اخبار الغیب اور انباء الغیب کا اطلاق ہر اس علم پر ہوتا ہے، جس کے حصول میں ذرائع

اور واسطہ موجود ہو، دوسرے الفاظ میں یہ کہہ سکتے ہیں کہ جن کا حصول کسی دلیل سے ہو یا

حواسِ خمسہ ظاہرہ اور باطنہ سے ہو، مثلاً: اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا علوم اسی طرح

عبادات و معاملات، حلال و حرام، جائز و ناجائز، کارِ ثواب و کارِ غیرِ ثواب کا علوم اور اسی طرح تخلیقِ عالم، انبیاء سابقین اور ان کی امتوں کے حالات اور قیامت کی علاماتِ صغریٰ و کبریٰ اور احوالِ دجال اور خروجِ دابہ و نزولِ عیسیٰ، اسی طرح فرشتوں اور ملائکہ، جن و انس کا علوم اور آسمان و زمین کا علوم وغیرہم۔

الغرض! ہر طرح کے علوم جو ذرائع اور دلیل سے حاصل ہوں وہ سب کے سب انباء الغیب اور اخبار الغیب کے قبیل سے ہیں۔ الفرق لا یخفی

آپ علیہ السلام کا علم کس قبیل سے ہے؟

سابقہ تفصیل کو جان لینے کے بعد یہ بات بھی جان لینا چاہیے کہ آپ علیہ السلام کا علم اور وہ تمام غیب کی باتیں جو آپ علیہ السلام نے بیان فرمائی ہیں، وہ چونکہ سب حواسِ خمسہ ظاہرہ یا باطنہ وحی وغیرہ کے ذریعہ حاصل ہوا ہے، لہذا وہ سب کی سب انباء الغیب کے قبیل سے ہیں نہ کہ علم غیب و علم جمیع ماکان و مایکون کے قبیل سے، جیسا کہ اوپر گزر گیا، لہذا حاصل یہ نکلا کہ آپ کے پاس علم غیب نہیں ہیں، اور جتنی غیب کی باتیں بیان کی ہیں، وہ سب انباء الغیب ہے نہ کہ علم الغیب۔

اسی بات کو قاضی بیضاوی فرماتے ہیں: والغیب قسمان: قسم لادلیل علیہ وہی المعنی بقولہ تعالیٰ: ”وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا اللَّهُ“ و قسم نصب علیہ دلیل کالصانع وصفاته والیوم الآخر، أمّا الذی لادلیل علیہ فهو سبحانه وتعالى العالم به لا غیرہ. وأمّا الذی علیہ دلیل فلا یستنع أن نقول: نعلم من الغیب ما لنا علیہ دلیل.

”یعنی علم غیب کی دو قسمیں ہیں: ایک قسم وہ علم غیب ہے جس کے حصول میں کوئی بھی دلیل (واسطہ اور حواسِ خمسہ ظاہرہ و باطنہ) درمیان میں نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کا قول ”وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ“ سے یہی قسم مراد ہے، اور دوسری قسم وہ علم غیب ہے جس کے حاصل

ہونے میں کوئی واسطہ اور دلیل (حواسِ خمسہ ظاہرہ و باطنہ) موجود ہو۔ جیسے: ذاتِ باری اور اس کی تمام صفات کا علم اسی طرح قیامت کا علم (ان سب کا علم بواسطہ وحی جو کہ انباء الغیب کے قبیل سے ہے حاصل ہے)؛ چنانچہ قسم اول کا علم غیب وہ صرف اللہ تعالیٰ کے پاس ہے وہی عالم الغیب ہے، اس کے علاوہ کوئی بھی اس علم غیب کو نہیں جانتے، اور قسم دوم (جس میں واسطہ اور دلیل ہو) کا علم یہ ہر ایک جانتا ہے، ہم بھی ان چیزوں کے بارے میں کہہ سکتے ہیں جن کا علم ہمیں کسی نہ کسی طریقہ سے حاصل ہوا ہو کہ: ہم بھی غیب یعنی پوشیدہ علم اشیاء کو جانتے ہیں۔“ (بیضاوی: ج ۱، ص ۸۱)

(۲) علامہ آلوسی لکھتے ہیں: فالعالم به لكونه بواسطة الأسباب لا يكون من علم الغیب المنفی الجنة والنار ونحو ذلک.

”کہ جو علم کسی اسباب سے جانا جاتا ہے اس کو علم غیب نہیں کہا جاتا ہے، جیسے: ہم کو جنت جہنم کا علم ہے؛ لیکن ہم کو عالم الغیب نہیں کہا جائے گا۔“ (روح المعانی: ج ۱۱، ص ۱۹)

آپ ﷺ کو اللہ تعالیٰ نے انباء الغیب کے جتنے علوم سے نوازا ہے وہ اللہ تعالیٰ کی مخلوق میں کسی کو حاصل نہیں ہے، مخلوق میں کوئی بھی آپ ﷺ کا اس علم میں مماثل نہیں ہے۔

لیکن یہ بات بھی ذہن نشین رکھنی ضروری ہے کہ ”عَالِمُ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ“ اور ”عَالِمُ بَدَايَةِ الصُّدُورِ“، عالم جمیع ماکان و مایکون، صرف اللہ تعالیٰ کی ذاتِ اقدس ہی ہے، جس کے علم سے کائنات کا ایک ذرہ بھی مخفی نہیں ہے، اور یہ صفت آپ علیہ السلام کو حاصل نہ تھی؛ چنانچہ کئی باتیں اس دنیا میں ایسی بھی تھیں، جن کا علم آپ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے آخر عمر تک نہیں دیا گیا، اور ان میں ایسے امور بھی ہیں، جو آپ کے شانِ رفیع کے لائق نہ تھے، جتنی علوم سے آپ ﷺ کو نوازا گیا اور جتنی غیبی خبریں آپ نے دی ہیں، وہ صرف اطلاع علی الغیب اور انباء الغیب کے توسط سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ السلام کو ان امور غیبیہ کی اطلاع دی اور آپ نے بتا دیا؛ چنانچہ روح المعانی میں علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

(۳) والذي اختص به تعالى إنما هو علم الجبّيع وعلم مفاتيح الغيب المشار إليها بقوله تعالى ”وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ“... وما وقع للخواص ليس من هذا العلم المنفي في شيء ضرورة أنه من الواجب عز وجل أفاضه عليهم بوجه من الوجوه الإفضاء فلا يقال: إنهم علموا الغيب بذلك المعنى ومن قاله كفر قطعاً، وإنما يقال: إنهم أظهروا أو أطلعوا - بالبناء للمفعول - على الغيب أو نحو ذلك مما يفهم الوساطة في ثبوت العلم لهم، ويؤيد ما ذكر أنه لم يجيء في القرآن الكريم نسبة علم الغيب إلى غيره تعالى أصلاً، وجاء الإظهار على الغيب لمن ارتضى سبحانه وتعالى، من رسول -

”يعني جميع مغيبات کا علم اور ان مفاتيح الغيب کا علم جن کی طرف ”وَعِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ“ سے اشارہ کیا گیا ہے یہ سب اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہیں، رہی یہ بات کہ جو خواص (جیسے تمام رسول و انبیاء وغیرہ) کو امور غیبیہ حاصل ہے، وہ اسی مفاتيح الغيب اور جميع المغيبات کے علم میں سے نہیں ہے؛ کیونکہ یہ بات بدیہی ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان انبیاء و رسول وغیرہ کو جو علوم غیبیہ سے نوازا ہے وہ سب فیضان و انعام کے قبیل سے ہیں، لہذا ان امور غیبیہ کی وجہ سے یہ نہیں کہا جائے گا کہ وہ سب عالم الغيب ہیں، جو بھی ان کو عالم الغيب کہے گا، اس کی قطعی طور پر تکفیر کی جائے گی۔ ان انبیاء و خواص کے بارے میں صرف یہ کہا جائے گا کہ ان کو علوم غیبیہ پر مطلع کیا گیا ہے۔ اس بات کی تائید کہ وہ انبیاء و خواص عالم الغيب نہیں ہیں؛ بلکہ مطلع اور مظهر علی الغيب ہیں، اس بات سے ہوتی ہے کہ قرآن پاک میں باری تعالیٰ کے علاوہ کسی اور کی طرف علم غيب کی نسبت بالکل نہیں کی گئی ہے؛ بلکہ قرآن پاک میں اللہ سبحانہ و تعالیٰ، رسولوں میں سے جن سے راضی ہوتے ہیں ان کی طرف نسبت کرتے ہوئے اظہار علی الغيب کا اطلاق ہوا ہے۔ (روح المعانی: ۱۱/۱۷-۱۸)

(۴) یہی بات حافظ ابن حجر عسقلانی بھی فرماتے ہوئے لکھتے ہیں: والفرق

بینہما: أن الرسول يطلع على ذلك (بعض الغيب) بأنواع الوحي، كلها. ”کہ علم غيب اور انباء الغيب کے درمیان فرق یہ ہے کہ رسولوں کو جو بعض مغيبات کا علم ہے وہ سب مطلع علی الغيب ہے۔ (فتح الباری: ج ۸/ص ۶۶۰)

(۵) اسی طرح علامہ شہاب الدین الحفاجی المصریٰ بھی اس کی وضاحت کرتے ہوئے لکھتے ہیں: واتفاق معانيها على الاطلاع على الغيب أي: الأمور المغيبة، وهذا لا ينافي الآيات الدالة على أنه لا يعلم الغيب إلا الله، وقوله: ”وَلَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبِ لَاسْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ“ فإن المنفي علمه من غير واسطة، وأما اطلاعه عليه بإعلام الله له فأمر متحقق بقوله تعالى: ”فَلَا يَظْهَرُ عَلَى غَيْبِهِ أَحَدًا“ -

”خلاصہ یہ ہے کہ آپ علیہ السلام نے امور غیبیہ پر جو اطلاع دی ہے وہ سب اپنے علم سے نہیں؛ بلکہ اللہ تعالیٰ نے آپ کو اس کی خبر دی ہے پھر اُس کو آپ نے امت کے سامنے بیان کیا ہے اور وہ امور غیبیہ جن کی قرآن میں نفی کی گئی ہے وہ سب بلا واسطہ اور بلا دلیل علوم کی نفی ہے جو اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ (نسیم الریاض: ج ۴/ص ۱۴۹)

(۵) فتاویٰ بزازیہ میں صاف صاف لکھتے ہیں: وما أعلم الله تعالى لخيار عباد بالوحي أو الإلهام لم يبق بعد الإعلام غيباً - ”کہ اللہ تعالیٰ وحی یا الہام سے جن جن امور غیبیہ کی خبر دیتے ہیں وہ خبر دینے کے بعد غيب نہیں رہا“۔ (بزازیہ: ۸۰/۱) یہی بات صاحب نبراس نے بھی بیان کی ہے۔ دیکھئے: (نبراس علی شرح عقائد: ۳۴۳) الغرض! مذکورہ ساری عبارات سے یہ بات واضح ہوگی کہ انبیاء علیہم السلام کی باتوں اور خبروں کو علم غيب نہیں کہا جائے گا؛ کیونکہ یہ علم خدا کی طرف سے ملتا ہے اور اگر ذاتی، از خود ہو تو اسے علم غيب کہتے ہیں۔

بریلوی حضرات کا دعویٰ:

بریلوی حضرات بلا جھجک یہ دعویٰ کرتے ہیں کہ آپ علیہ السلام کو جميع ما كان وما يكون یعنی

جتنی اشیاء ماضی میں گزر چکیں وہ بھی اور جتنی اشیاء وجود میں آنے والی ہیں سب کا کلی علم ہے۔

چنانچہ بریلوی عالم مولانا سلطان محمود صاحب لکھتے ہیں: کہ اہل سنت والجماعت کا اس بات پر اتفاق اور اتحاد ہے کہ آنحضرت محمد مصطفیٰ آقائے نامدار سیدالابرار احمد مختار احمد مجتبیٰ حضرت محمد ﷺ کو اللہ جل شانہ و عم نوالہ نے اپنے فضل و کرم سے اولین و آخرین و علم جمیع ماکان و مایکون و علم مافی السماوات و مافی الارض عطا فرمایا ہے اور ایسا عقیدہ رکھنے والا مؤمن ہے اور جو ایسا عقیدہ نہ رکھتا ہو وہ دائرۃ اسلام سے خارج ہے، پس علم غیب کا انکار عین نبی کا انکار ہے۔ (نجوم الرحمن: ۷۵، امام احمد رضا اور فن تفسیر: ۱۶)

نوٹ: مولانا سلطان محمود صاحب فاضل بریلوی نے مذکورہ عبارت میں ایک جملہ یہ فرمایا ہے کہ: ”اہل سنت والجماعت کا اتفاق و اتحاد ہے“ یہ عبارت محل نظر ہے؛ کیونکہ مولانا کے اس اہل سنت سے کون سے اہل سنت والجماعت مراد ہیں معلوم نہیں، ہو سکتا ہے یہ ان ہی کے نزدیک ایک الگ اور منفرد اہل سنت والجماعت مراد ہوں؛ کیونکہ اہل سنت والجماعت میں سے کوئی بھی آپ ﷺ کو عالم الغیب اور عالم جمیع ماکان و مایکون نہیں مانتے؛ بلکہ سب کے سب یہی کہتے ہیں کہ یہ صفت اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے، یہاں تک کہ علامہ آلوسی لکھتے ہیں: فلا یقال: انہم علموا الغیب بذالک المعنی، ومن قالہ کفر قطعاً کہ جو بھی انبیاء کے لیے جمیع ماکان و مایکون کے علم غیب کا قائل ہو اس کی قطعی طور پر تکفیر کی جائے گی۔ (روح المعانی: ۱۸/۱۱)

(۲) بریلوی عالم مولانا محمد عمر صاحب لکھتے ہیں:

”جو آپ کی ذات سے علم غیب کی نفی کرتے ہیں وہ درحقیقت آپ کے محمد ہونے کا قائل نہیں ہے۔“ (مقیاس حنفیت: ص ۳۱۲)

(۳) مولانا فیض احمد اویسی صاحب لکھتے ہیں:

”بے شک حضرت عزت نے اپنے حبیب اکرم ﷺ کو تمام اولین و آخرین کا علم عطا فرمایا، شرق تا غرب، عرش تا فرش سب انہیں دکھایا گیا، ملکوت السماوات والارض کا

شہد بنایا، روزِ اوّل سے روزِ آخر تک سب ماکان و مایکون انہیں بتایا، اشیاء مذکورہ سے کوئی ذرہ حضور ﷺ کے علم سے باہر نہ تھا، علم عظیم حبیب کریم ﷺ ان سب کو محیط ہوا نہ صرف اجمالاً؛ بلکہ صغیر و کبیر، رطب و یابس، جو پتہ گرتا ہے زمین کے اندھیروں میں، جو دانہ کہیں پڑا ہوتا ہے سب کو جدا جدا تفصیلاً جان لیا، للہ الحمد کثیرا؛ بلکہ جو کچھ بیان ہوا ہرگز ہرگز محمد رسول اللہ ﷺ کا پورا علم نہیں؛ بلکہ علم حضور سے ایک چھوٹا سا حصہ ہے، ہنوز احاطہ علم محمدی میں وہ ہزار اور ہزار بے حد و کنار سمندر لہر رہے ہیں جن کی حقیقت کو وہ خود جانیں یا ان کا عطاء کرنے والا انکا مالک و مولیٰ جانے۔“

(خلاصہ گھسن بحوالہ امام احمد رضا اور فن تفسیر: ص ۱۶)

تجزیہ: فاضل بریلوی فیض احمد اویسی صاحب جس دلیری سے دعویٰ کر رہے ہیں، اس کو چاہیے کہ اپنے اس دعویٰ پر جو کہ ”ایجاب کلی ہے“ دلائل قطعیہ سے ثابت کریں نہ کہ جزئی واقعات سے؛ کیونکہ یہ بات آگے بھی آئے گی کہ بریلوی حضرات کا دعویٰ ایجاب کلی ہے، لہذا ہزاروں جزئیات کے علم کا ثبوت بھی ان کے لیے مفید نہیں ہے، اور اہل سنت چونکہ رفع ایجاب کلی کے قائل ہیں؛ اس لیے ایک جزئیہ منفیہ بھی ہمارے لیے دلیل ہوگا؛ چنانچہ ہم سامنے جا کر ایسے دلائل پیش کریں گے جن سے ثابت ہوگا کہ بعض امور ایسے بھی ہیں کہ ان کا علم آپ ﷺ کو نہیں دیا گیا۔

(۴) مولانا عمر صاحب دوسری جگہ لکھتے ہیں:

”آپ ﷺ کے علم غیب کلی کی صحیح حدیثیں نبی ﷺ سے ثابت ہیں تو ان سے انکار کرنا اور تاویلاتِ فاسدہ کر کے لوگوں کو گمراہ کرنا یہ ایمان سے خارج ہونا ہے۔“

(مقیاس حنفیت: ص ۳۷۹)

آپ علیہ السلام کو کتنا علم غیب عطا کیا گیا؟

(۱) چنانچہ اس سلسلے میں بریلویوں کا امام احمد رضا خان صاحب فرماتے ہیں کہ:

”حضور ﷺ کو جو علم غیب دیا گیا ہے وہ دنیا کے قائم ہونے کے بعد اور قیامت کے واقع ہونے تک کے علم غیب دیا گیا ہے، یعنی دنیا کے قائم ہونے کے بعد سے لے کر وقوع قیامت تک کا علم آپ علیہ السلام کو دیا گیا ہے۔ (الدولۃ المکیہ: ص ۳۷)

(۲) بالکل یہی بات احمد رضا خان صاحب کی دوسری کتاب ”انباء المصطفیٰ“ میں بھی صراحتہً موجود ہے۔ (انباء المصطفیٰ: ص ۴)

(۳) اسی طرح اسی بات کو بریلوی عالم محمد عمر صاحب نے بھی اپنی کتاب میں نقل کیا ہے۔ (مقیاس حقیقت: ص ۴۷۷)

(۴) مولانا عبدالرشید جو کہ بریلوی عالم ہیں وہ لکھتے ہیں:

”آپ ﷺ کو اللہ نے کلی علم غیب عطا فرمایا ہے“۔ (رشد الایمان: ص ۹۹)

(۵) نعیم الدین مراد آبادی صاحب لکھتے ہیں:

”بدء الوحی یعنی ابتداء آفرینش سے دخول جنت و دوزخ تک سب مثل کف دست ظاہر کر دکھایا۔ (الکلمۃ العلیا: ص ۳، احسن الفتاویٰ: ج ۱)

(۶) فیض احمد اویسی صاحب لکھتے ہیں:

”اللہ تعالیٰ نے کلی علم غیب عطا فرمایا ہے“۔ (علم المناظرہ: ص ۶)

(۷) مولانا فیض احمد اویسی لکھتے ہیں:

”حضرت عزت نے اسے حبیب تمام اولین و آخرین کا علم عطا فرمایا، شرق تا غرب، عرش تا فرش سب انہیں دکھایا گیا، دورِ اوّل سے روزِ آخر تک سب ماکان و مایکون انہیں بتایا، اشیاء مذکورہ میں سے کوئی ذرہ حضور ﷺ کے علم سے باہر نہ تھا، حبیب کریم نے ان سب کو محیط ہوا نہ صرف اجمالاً؛ بلکہ صغیر و کبیر، رطب و یابس جو پتہ آتا ہے زمین کے اندھیروں میں، جو دانہ کہیں پڑا ہوتا ہے سب کو جدا جدا تفصیلاً جان لیا“۔

(خلاصہ گھمن، بحوالہ: امام احمد رضا اور فن تفسیر: ص ۱۶)

آپ علیہ السلام کو علم غیب کب دیا گیا؟ اس میں بریلویوں کے متضاد اقوال:

آپ علیہ السلام کو علم غیب کب دیا گیا، اس سلسلے میں بریلویوں کے یہاں مختلف نظریے ہیں:

(۱) مولانا فضل لدھیانوی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”آپ ﷺ کو ولادت سے پہلے علم غیب دے دیا گیا“ اسی بات کو مولانا احمد یار خان نعیمی نے ”جاء الحق“ کے اندر نقل کیا ہے۔ (انوار صداقت: ص ۱۴۳)

(۲) دوسرا نظریہ: مولانا نعیم الدین مراد آبادی اپنی کتاب میں لکھتے ہیں:

”آپ علیہ السلام کو واقعہ معراج کے موقع پر علم غیب دیا گیا ہے“۔ (الکلمۃ العلیا: ص ۶۵)

(۳) تیسرا نظریہ: مولانا محمد صالح فاضل بریلوی لکھتے ہیں کہ:

”آپ ﷺ کو شکمِ مادر میں ہی علم غیب حاصل تھا“۔ (علم غیب رسول: ص ۳۴)

(۴) چوتھا نظریہ: مولانا احمد رضا خان صاحب فرماتے ہیں کہ:

”آپ علیہ السلام کو نزولِ قرآن کے بعد علم غیب دیا گیا ہے اور جب نزولِ قرآن ختم ہو گیا تو آپ ﷺ کا علم غیب بھی مکمل ہو گیا“۔ (انباء المصطفیٰ: ص ۴، الدولۃ المکیہ: ص ۱۰۵، فتاویٰ رضویہ)

(۵) بریلویوں کے محدث اعظم، حجت الاسلام، علامہ سید احمد سعید کاظمی لکھتے ہیں کہ:

ہم حضور ﷺ کے لیے جو ماکان و مایکون کا علم ثابت کرتے ہیں وہ تدریجاً الی وفاتہ علیہ السلام ہے۔ (تقریر منیر: ص ۲۰)

تجزیہ: قارئین کرام! آپ نے اندازہ لگالیا ہوگا کہ آپ علیہ السلام کو علم غیب کب دیا گیا؟ اس سلسلے میں بریلویوں کے یہاں کس قدر مختلف اقوال ہیں، لہذا بریلوی حضرات پر لازم ہے کہ ان مختلف اقوال میں تطبیق دیں، اور اگر ان اقوال میں سے کسی ایک قول کو لیتے ہیں تو دوسرے اقوال کی توجیہ کریں۔

دائرۂ اسلام سے خارج کون ہے؟

جیسا کہ ماقبل میں علمائے بریلویت کے سلسلے میں باحوالہ یہ بات آئی تھی کہ وہ کہتے

ہیں کہ علم غیب کلی اور علم جمیع ماکان و مایکون کے منکر دائرۃ اسلام سے خارج ہے، اور اس کو نہ ماننا یہ ایمان سے خارج ہونا ہے الخ

اب ہم چند عبارت پیش کر رہے ہیں جو ان ہی کے اکابر اور علماء میں سے ہونے کے باوجود اس بات کا صراحتاً دعویٰ کر رہے ہیں کہ آپ علیہ السلام جمیع ماکان و مایکون کے عالم نہیں ہے؛ چنانچہ

(۱) مولانا احمد یار خان نعیمی صاحب لکھتے ہیں کہ:

”کلی اختیارات اور مکمل علم غیب پر خدائی دار و مدار ہے۔“

(مواعظ نعیمیہ: ص ۲۶۵، حصہ دوم)

(۲) دوسری جگہ لکھتے ہیں: ”کلی غیب کوئی نہیں جانتا۔“ (جاء الحق: ص ۹۶)

(۳) بریلوی مناظر لکھتے ہیں:

عالم الغیب اس ذات کو کہا جاسکتا ہے جو عالم الغیب بالذات ہو یہ شان اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے مخلوق کے بارے میں یہ عقیدہ رکھنا فقہاء نے کفر قرار دیا ہے۔ (تنویر الخواطر: ص ۳۴)

(۴) اشرف قادری صاحب لکھتے ہیں:

”علم غیب کلی کی چابیاں اللہ تعالیٰ کے ساتھ مختص ہیں۔“ (عقائد و نظریات: ص ۸۷)

(۵) رسول اللہ ﷺ سب غیوب پر مطلع نہیں ہوتے، تاکہ خصوصیت الہی برقرار

رہے۔ (خلاصہ گھمن بحوالہ فتاویٰ مہریہ: ص ۸)

(۶) اس کا غیر خدا کے لیے ثابت کرنا قطعاً کفر ہے۔

(فتاویٰ رضویہ: ج ۲، ص ۱۴۴، تعلیمات اعلیٰ حضرت: ص ۱۶)

(۷) امام احمد رضا خان صاحب لکھتے ہیں: فاننا لاندعی أنه ﷺ قد أحاط

بجميع معلومات الله تعالى فإنه محال للمخلوق ”ہمارا یہ دعویٰ نہیں ہے کہ رسول ﷺ کا علم شریف تمام معلومات الہیہ کو محیط ہے؛ کیونکہ یہ تو مخلوق کے لیے محال ہے۔

(الدولة المکیة: ص ۲۵)

(۸) اسی کتاب کے دوسرے جگہ پر لکھتے ہیں: ولا نثبت بعطاء الله تعالى أيضاً إلا البعض ”یعنی ہم عطاء الہی سے بھی بعض علم ہی ماننا مانتے ہیں نہ کہ جمیع علوم۔“

(الدولة المکیة: ص ۲۸، تمہید ایمان: ص ۳۴، ۳۵، ماخوذ از خلاصہ گھمن)

(۹) بریلوی شیخ علامہ غلام رسول سعیدی مسلم شریف کی ایک حدیث کا جواب دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: صحیح جواب وہی ہے جو علامہ نووی نے بیان کیا ہے کہ ناپاکی رکھے جانے کے باوجود آپ علیہ السلام بدستور نماز میں اس لیے مشغول رہے کہ آپ کو یہ علم نہیں تھا کہ آپ کی پشت پر کیا رکھا گیا۔ (شرح مسلم)

تجزیہ: ان ساری باتوں سے معلوم ہوا کہ علم غیب کلی تو بقول اکابرین بریلوی کے خاصہ خدا ہے، اور بریلویوں نے نبی ﷺ کے لیے مانا ہے تو اپنے اکابر کے فتاویٰ کی رو سے اکابرین بریلوی کیا ٹھہرے؟

لہذا اہل بریلوی پر یہ شعر صادق آتا ہے ۔

خندق میں سب کی جان حزیں پر بن آئی ہے
جائیں کدھر کہ آگے کنواں پیچھے کھائی ہے

بریلویوں پر مطلق دلیل پیش کرنی ضروری ہے:

بریلوی حضرات جتنی احادیث سے علم غیب پر استدلال کرتے ہیں وہ سب کے سب جزئی واقعات ہیں، حالانکہ ان کا دعویٰ عام ہے، (کما مر)؛ اس لیے علمائے بریلوی پر لازم ہے کہ اپنے اس دعویٰ عام پر مطلق دلیل پیش کریں اور کوئی جزئی واقعہ سے استدلال نہ کریں، اور نہ مقید دلیل پیش کریں، لہذا بریلوی حضرات اپنے دعویٰ پر جو جزئی واقعہ سے استدلال کرتے ہیں وہ ہم پر حجت نہیں ہیں؛ کیونکہ وہ دلیل ہے ہی نہیں؛ کیونکہ یہ بات بدیہی ہے کہ منزل سے ترقی پر استدلال نہیں ہوتا؛ بلکہ ترقی سے منزل پر استدلال ہوتا ہے، اسی طرح جز سے کل پر استدلال نہیں ہوتا؛ بلکہ کل سے جز پر استدلال ہوتا ہے، اس کے

برخلاف علمائے دیوبند جس سے بھی استدلال کر سکتے ہیں اور کل سے بھی، مطلق دلیل بھی پیش کر سکتے ہیں اور مقید دلیل بھی، اسی طرح جزئی واقعہ بھی اپنے دعویٰ کی تائید کرے گا، لہذا اگر کسی ایک جزئی کے علم کی بھی غیر اللہ سے نفی ثابت ہو جائے تو احاطہ کی نفی ثابت ہو جائے گی، چونکہ بریلوی حضرات ایجاب کلی کے قائل ہیں، لہذا ہزاروں جزئیات کے علم کا ثبوت بھی ان کے لیے مفید نہیں ہے۔ یہی بات احسن الفتاویٰ (ج ۱/ ص ۲۰۲) میں بھی موجود ہے۔

بریلوی کی طرف سے ایک سوال:

ہمارے گاؤں میں بریلوی رہتے ہیں، ایک مرتبہ ایک بریلوی عالم نے جو کہ مسجد میں امامت کرتے ہیں، سوال کیا کہ جب ہم حضور ﷺ کو ”رُوف“ اور ”رحیم“ کہہ سکتے ہیں تو عالم الغیب کیوں نہیں کہہ سکتے ہیں؟

جواب: اس سوال کا جواب یہ دیا گیا کہ: جناب عالی! آپ کو یہ معلوم ہونا چاہیے کہ نبی ﷺ کو کسی بھی نام یا کسی بھی صفت سے بغیر دلیل کے متصف نہیں کر سکتے، اور چونکہ ”رُوف“ اور ”رحیم“ کی یہ دلیل: لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنْفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُمْ بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَّحِيمٌ، قرآن کریم میں موجود ہے؛ اس لیے آپ علیہ السلام کو ”رُوف“ اور ”رحیم“ کہہ سکتے ہیں، رہا آپ علیہ السلام کو ”عالم الغیب“ کے نام سے متصف کرنے کا مسئلہ، تو کسی ایک صحابیؓ کا نام بتا دیجیے، جس نے آپ علیہ السلام کو ”عالم الغیب“ کے لقب سے نوازا ہو، کیا ان جاں نثار صحابہؓ کو آپ علیہ السلام سے اتنی محبت نہیں تھی جتنی محبت بریلوی حضرات کو ہے، نعوذ باللہ منہ۔

علم الغیب کے سلسلے میں علمائے دیوبند کا موقف:

علمائے اہل سنت والجماعت علمائے دیوبند اور تمام محدثین و محققین و مفسرین اور جمیع فقہاء کا عقیدہ یہ ہے کہ: حضور ﷺ کو کائنات کا جو بھی علم ہوا ہے، وحی الہی کے ذریعہ سے

ہوا ہے، بغیر وحی کے حاصل نہیں ہوا؛ اس لیے آپ ﷺ ”عالم الغیب“ اور ”عالم جمیع ماکان و مایکون“ نہیں ہیں؛ کیونکہ ماقبل میں تفصیل سے یہ بات آئی تھی کہ علم غیب اس کو کہتے ہیں جو بلا کسی واسطہ سے اور بلا کسی کنکشن اور بلا کسی رابطہ سے حاصل ہوتا ہو اور بلا کسی فرشتہ اور بلا کسی وحی کے حاصل ہوتا ہو، اور جو علم کسی واسطہ اور وحی کے توسط سے حاصل ہوتا ہے، اس کو علم غیب نہیں کہتے ہیں، اس کے برخلاف باری تعالیٰ کا علم وہ بالذات، بلا کسی واسطہ و رابطہ کے حاصل ہیں؛ اس لیے ”عالم الغیب“ صرف اور صرف باری تعالیٰ ہے اور غیب کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو ہے اور بس، کسی اور بزرگ، کسی نبی اور فرشتہ حتیٰ کہ جناب امام الانبیاء خاتم المرسلین حضرت محمد مصطفیٰ ﷺ کو بھی علم غیب نہیں تھا اور اس کے برعکس عقیدہ رکھنا سراسر غیر اسلامی اور مشرکانہ ہے۔

(۱) حضرت مولانا یوسف صاحب لدھیانویؒ لکھتے ہیں:

وہ تمام علوم جو آپ ﷺ کی ذات اقدس ﷺ کے شایان شان تھے وہ سب آپ ﷺ کو عطاء کیے گئے، اور ان کا اندازہ حق تعالیٰ کے سوا کسی کو نہیں، اسی کے ساتھ میرا عقیدہ یہ ہے کہ جس طرح ساری کائنات کے علوم کو آنحضرت ﷺ کے علوم مقدسہ سے کوئی نسبت نہیں، یہی حیثیت آپ ﷺ کے علوم کی حق تعالیٰ کے علم محیط کے مقابلہ میں ہے۔ (اختلاف امت اور صراطِ مستقیم: ص ۳۱)

(۲) حضرت مولانا مفتی عزیز الرحمن صاحب عثمانی مفتیؒ اول دارالعلوم دیوبند لکھتے ہیں: ”علم غیب علی الاطلاق صفتِ خاصہ باری تعالیٰ کی ہے اور صفاتِ خاصہ باری تعالیٰ کا غیر سے منفی ہونا قطعی ہے، لاشریک لہ فی الذات والصفات عقیدہ اہل سنت والجماعت کا ہے۔“ (فتاویٰ دارالعلوم: ج ۱۸/ ص ۱۱۷)

(۳) فقیہ العصر حضرت مولانا مفتی رشید احمد صاحبؒ لکھتے ہیں کہ:

”مغیبات کا بلا واسطہ علم اور اس کے اصول و کلیات مختص باللہ ہیں۔“

(احسن الفتاویٰ: ج ۱/ ص ۲۰۲)

(۴) مادر علمی دارالعلوم دیوبند کے مایہ ناز استاذ فقیہ الامت حضرت الاستاذ المکرم مولانا مفتی محمد یوسف تاؤلی صاحب دامت فیوضہم لکھتے ہیں کہ:

الغیب صفة خاصة لله تعالى لا يعلمه إلا هو ومن قال غير ذلك فقد سها سهواً كثيراً، والبحث عن الكلي والجزئي والذاتي والعطائي خروج عن المبحث. (بدائع الكلام: ص ۱۶۰)

مفتی صاحب تاؤلی کے فرمانے کا مقصد یہ ہے کہ عالم الغیب ہونا یہ صرف اور صرف اللہ رب العزت کی صفت ہے اور حضور ﷺ عالم الغیب نہیں، یہ بات جو کی جاتی ہے کہ یہ علم غیب کلی ہے، یہ علم غیب جزئی ہے، یہ علم غیب ذاتی ہے اور یہ علم غیب عطائی ہے یہ تمام کی تمام باتیں بحث سے خارج چیز ہیں، ان کے اندر پڑنے کی ضرورت نہیں ہے۔

(۵) قطب الارشاد حضرت مولانا مفتی رشید احمد گنگوہی لکھتے ہیں کہ:

علم غیب میں تمام علماء کا عقیدہ اور مذہب یہ ہے کہ: سوائے حق تعالیٰ کے اس کو کوئی نہیں جانتا۔ خود حق تعالیٰ فرماتا ہے: وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يُعْلِمُهَا إِلَّا هُوَ۔

پس اثبات علم غیب پر حق تعالیٰ کو شرک صریح ہے؛ مگر ہاں! جو بات کہ حق تعالیٰ اپنے کسی مقبول بندہ کو بذریعہ وحی یا کشف بتا دیوے وہ اس کو معلوم ہو جاتی ہے اور پھر وہ مقبول کسی کو خبر دیوے تو اس کو بھی معلوم ہو جاتی ہے۔ جیسے: علم جنت اور دوزخ وغیرہ الخ

(فتاویٰ رشیدیہ: ص ۲۰۷)

(۶) ملا علی قاری حنفی لکھتے ہیں:

ان الأنبياء لم يعلموا المغيبات من الأشياء إلا ما أعلمهم الله تعالى أحياناً، وذكر الحنفية تصريحاً بالتكفير باعتقاد أن النبي ﷺ يعلم الغيب لمعارضه قوله تعالى: ”قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ“۔

”کہ انبیاء علیہم السلام وہی چیزیں جانتے ہیں جن کی اللہ تعالیٰ کبھی کبھار خبر دیتا ہے۔

(وحی، کشف) اور احناف نے صراحتاً ذکر کیا ہے کہ یہ اعتقاد رکھنا کہ ”نبی عالم الغیب ہے کفر ہے؛ کیونکہ یہ عقیدہ خدائے پاک کے اس فرمان کے خلاف ہے ”کہ فرما دو اے نبی! آسمانوں اور زمینوں کا غیب خدا کے سوا کوئی نہیں جانتا“۔

(شرح الفقہ الاکبر: ص ۱۸۵، باب الانبیاء لم يعلموا المغيبات)

علم غیب کا عقیدہ شیعوں کا ہے:

آپ علیہ السلام کے بارے میں عالم الغیب اور عالم جمیع ماکان و مایکون کا عقیدہ اہل سنت والجماعت کا نہیں ہے؛ بلکہ یہ عقیدہ شیعوں کا ہے؛ کیونکہ شیعوں کی مستند کتاب ”أصول کافی“ میں جگہ بہ جگہ یہی عقیدہ لکھا ہوا ہے کہ امام اور انبیاء عالم الغیب اور جمیع ماکان و مایکون کے عالم ہیں؛ چنانچہ ”أصول کافی“ میں ایک مستقل باب باندھا ہے: ”باب أن الأئمة عليهم السلام يعلمون علم مآکان و مایکون وأنهم لا يخفى عليهم الشيء“ (أصول کافی: ص ۲۶۰ جزء اول)

(۲) اسی باب کے تحت لکھتے ہیں:

”... لأن موسى والخضر عليهما السلام أعطيا علم مآکان“

(أصول کافی: ص ۲۶۱، جزء اول)

(۳) عن الحارث بن المغيرة، وعدة من أصحابنا منهم عبد الأعلی وأبو عبيدة وعبد الله ابن بشر الخثعي سمعوا أبا عبد الله يقول: إني لأعلم ما في السموات وما في الأرض وأعلم ما في الجنة وأعلم ما في النار، وأعلم مآکان و مایکون۔

یعنی ”یعنی ابو عبد اللہ کہتے ہیں کہ: بیشک میں آسمانوں اور زمینوں کی تمام چیزوں کو اسی طرح جنت و جہنم کی ساری چیزوں کو اور جمیع ماکان و مایکون کو جانتا ہوں“۔

(أصول کافی: ص ۲۶۱، جزء اول)

(۴) ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لہا أسری بہ لم یہبط حتی أعلمہ اللہ تعالیٰ علم جہنم ماکان وما یکون۔

”یعنی آپ علیہ السلام کو جمع ماکان وما یکون کا علم شب معراج میں دیا گیا تھا۔“

(أصول کافی حصہ اول: ص ۳۱۶، جزء سوم)

(۵) غلام نصیر الدین صاحب لکھتے ہیں:

”علم غیب حاضر و ناظر، مختار کل، استمداد وغیرہ یہ تمام عقائد شیعہ کے اندر موجود ہیں۔“ (خلاصہ گھسن بحوالہ عبارات اکابر کا تحقیقی و تنقیدی جائزہ: ج ۱، ص ۴۱)

(۶) شیخ المشائخ محبوب سبحانی ظل رحمانی شیخ عبدالقادر جیلانی شیعہ کے عقائد لکھتے ہوئے فرماتے ہیں:

ومن ذالک قولہم ان الإمام یعلم کل شیء ماکان وما یکون من الدنیا والدین حتی عدد الحصى وقطر الأمصار وورق الأشجار۔

(خلاصہ گھسن بحوالہ غنیۃ الطالبین: ج ۱، ص ۱۸۰)

علمائے بریلویت کے متضاد فتاویٰ:

بریلوی عالم مولانا احمد یار خان نعیمی لکھتے ہیں: ”کہ رب نے شیطان کو بھی علم غیب دیا ہے۔“ (ازالۃ الريب بحوالہ نور العرفان: ص ۷۵۱، حاشیہ: ۱۳)

جبکہ دوسری طرف امیر دعوت اسلام مولانا الیاس عطاء بریلوی لکھتے ہیں: ”یہ عقیدہ رکھنا کہ جن کو بھی علم غیب ہے یہ کفر ہے۔“ (کفر یہ کلمات کے بارے میں سوال و جواب: ص ۳۱۷)

تجزیہ: قارئین کرام! آپ خود دیکھئے! بریلوی عالم ایک دوسرے کی تکفیر کر رہے ہیں؛ کیونکہ شیطان بھی تو جن ہے، لہذا مولانا الیاس عطاء بریلوی کے قول کے مطابق کفر کا فتویٰ بریلوی عالم احمد یار خان نعیمی کے سر پر جا لگا۔

نوٹ: میں نے اوپر جو ذکر کیا کہ ”شیطان بھی جن ہے“ اس کو حضرت مولانا

انور شاہ کشمیری قدس سرہ نے فرمایا ہے: ”واعلم أن الجن والشيطان من نوع واحد وأثیرہما فی الإنسان بطریق واحد۔“ (ترمذی: ۲۲۲/۱، حاشیہ پہلی سطر میں)

کسی بھی پیغمبر کو علم غیب نہیں دیا گیا:

اللہ تعالیٰ کی تمام مخلوقات میں جو عظمت و رتبہ انبیاء علیہم السلام کو حاصل ہے وہ کسی اور حاصل نہیں ہے اور جس طرح اللہ تعالیٰ نے ان کو بہت سی خصوصیات سے نوازا ہے، اسی طرح علمی لحاظ سے بھی انبیاء علیہم السلام کو بہت اونچے مقام سے نوازا ہے اور جس طرح ان کے کسی فضل و شرف کو کوئی حاصل نہیں کر سکتا، بالکل اسی طرح ان کے علمی مقام تک کوئی پہنچ نہیں سکتا؛ مگر اتنے فضائل و شرف کے باوجود انبیاء علیہم السلام عالم الغیب نہیں تھے؛ کیونکہ یہ صفت تو صرف اور صرف باری تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔

سوال: جب اللہ تعالیٰ سے کوئی چیز مخفی نہیں تو وہ عالم الغیب کیسے ہوا؟ معلوم ہوا یہ صفت مخلوق ہے نہ کہ صفت خالق۔

جواب: اللہ تعالیٰ کا عالم الغیب ہونے کا مطلب یہ ہے کہ باعتبار مخلوق جو چیز مخفی ہے اس کو بھی اللہ تعالیٰ جانتا ہے۔

چنانچہ روح المعانی میں اس کا جواب دیتے ہوئے علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

وکون ذالک غیباً باعتبارہ بالناس ونحوہم لا باللہ عز وجل فإنہ سبحانہ وتعالیٰ لا یغیب عنہ شیء۔ (روح المعانی: ۱۷/۱۱، حاشیہ جلالین: ص ۴۵۶)

قارئین! اب ہم قرآن کریم اور احادیث رسول سے یہ بات واضح کریں گے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام عالم الغیب نہیں تھے۔

حضرت آدم علیہ السلام کو علم غیب نہیں تھا:

یہ بات مخفی نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ نے سیدنا حضرت آدم علیہ السلام کو کس قدر انعام سے نوازا ہے اور کس قدر ان کو عظمت و شرافت عطا کی؛ چنانچہ اللہ تعالیٰ نے حضرت آدم علیہ

السلام کے سامنے فرشتوں کو سر جھکانے کے لیے حکم دیا اور جنت میں مَن مانی کرنے کی اجازت دیدی جس جنت کے حصول کے لیے آج اولادِ آدمِ عبادتِ خداوندی میں ملوث ہے، الغرض! حضرت آدم علیہ السلام کو اتنی فضیلت و شرافت حاصل ہونے کے باوجود آپ کو علم غیب نہیں تھا؛ چنانچہ اللہ جل جلالہ فرماتے ہیں:

فَوَسْوَسَ لَهُمَا الشَّيْطَانُ لِيُبْدِيَ لَهُمَا مَا وُورِيَ عَنْهُمَا مِنْ سَوَاتِيهِمَا وَقَالَ مَا نَهَاكُمَا رَبُّكُمَا عَنْ هَذِهِ الشَّجَرَةِ إِلَّا أَنْ تَكُونَا مَلَكَتَيْنِ أَوْ تَكُونَا مِنَ الْخَالِدِينَ ﴿٢٠﴾ فَدَلَّهُمَا بِغُرُورٍ ﴿سورة الاعراف﴾

ترجمہ: پھر ہوا یہ کہ شیطان نے ان دونوں کے دل میں وسوسہ ڈالا، تاکہ ان کی شرم کی جگہیں جو ان سے چھپائی گئی تھیں، ایک دوسرے کے سامنے کھول دے۔ کہنے لگا کہ تمہارے پروردگار نے تمہیں اس درخت سے کسی اور وجہ سے نہیں؛ بلکہ صرف اس وجہ سے روکا تھا کہ کہیں تم فرشتہ نہ بن جاؤ یا تمہیں ہمیشہ کی زندگی نہ حاصل ہو جائے اور ان کے سامنے وہ قسمیں کھا گیا کہ یقین جانو میں تمہارے خیر خواہوں میں سے ہوں اس طرح اس نے دونوں کو دھوکا دے کر نیچے اتار ہی لیا۔ (اعراف، آیت: ۲۰)

تجزیہ: ان آیات سے معلوم ہوا کہ اگر حضرت آدم علیہ السلام عالم الغیب ہوتے تو ابلیس ملعون کے فریب میں کبھی نہ آتے اور نہ اس کی جھوٹی قسموں پر اعتبار کرتے، ورنہ حضرت آدم علیہ السلام شیطان کے مکر و فریب میں کیوں آئے؟ چنانچہ مفسرِ قرآن حضرت عبداللہ بن عباسؓ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں: ”فَدَلَّهُمَا بِغُرُورٍ أَي: غَرِهَمَا بِالْيَمِينِ وَكَانَ آدَمُ يَظُنُّ أَنَّ أَحَدًا لَا يَحْلِفُ بِاللَّهِ كَاذِبًا“۔

یعنی حضرت آدم علیہ السلام شیطان کی قسم پر متاثر ہوئے کہ خدا کا نام لے کر کون جھوٹ بولنے کی جرأت کر سکتا ہے۔ (تفسیر رازی: ج ۱۳، ص ۵۳، حاشیہ جلالین: ۱۳۰)

علامہ آلوسیؒ فرماتے ہیں:

انهما صدقا ما قاله فأقْد ما على ما نهيا عنه۔ (روح المعاني: ج ۵، ص ۱۳۹)
علامہ بغویؒ فرماتے ہیں:

فلما خلف ظن آدم أن أحداً لا يحلف بالله كاذباً، فأغتر به۔

(معالم التنزيل: ج ۳، ص ۲۱۹)

حضرت نوح علیہ السلام کو علم غیب نہیں تھا:

حضرت نوح علیہ الصلوٰۃ والسلام ساڑھے نو سو سال تک قوم کو نصیحت کرتے رہے، ان کو بھی علم غیب تھا، اللہ تعالیٰ نے صاف اور واضح انداز میں بیان کر دیا کہ نوح علیہ السلام کو علم غیب نہیں تھا؛ چنانچہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے:

وَنَادَى نُوحٌ رَبَّهُ فَقَالَ رَبِّ إِنَّ ابْنِي مِنْ أَهْلِي وَإِنَّ وَعْدَكَ الْحَقُّ وَأَنْتَ أَحْكَمُ الْحَكَمِينَ ﴿١٠٠﴾ قَالَ يُنُوحُ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ فَلَا تَسْأَلْنِ مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ ۖ إِنِّي أَعِظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ ﴿١٠١﴾ قَالَ رَبِّ إِنِّي أَعُوذُ بِكَ أَنْ أَسْأَلَكَ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ ﴿سورة هود، پ: ۱۲، آیت: ۴۵﴾

ترجمہ: اور نوح علیہ السلام نے اپنے پروردگار کو پکارا اور کہا کہ: اے میرے پروردگار! میرا بیٹا میرے گھر ہی کا ایک فرد ہے اور بیشک تیرا وعدہ سچا ہے اور تو سارے حاکموں سے بڑھ کر حاکم ہے۔ اللہ نے فرمایا: اے نوح! یقین جانو وہ تمہارے گھر والوں میں سے نہیں ہے، وہ تو ناپاک عمل کا پلندہ ہے، لہذا مجھ سے ایسی چیز نہ مانگو جس کی تمہیں خبر نہیں، میں تمہیں نصیحت کرتا ہوں کہ تم نادانوں میں شامل نہ ہو۔ نوح نے کہا: میرے پروردگار میں آپ کی پناہ مانگتا ہوں، اس بات سے کہ آئندہ آپ سے وہ چیز مانگوں جس کا مجھے علم نہیں۔

فائدہ:

مذکورہ آیت میں حضرت نوح علیہ السلام کے اس سوال و جواب کا ذکر ہے، جس کو حضرت نوح علیہ السلام نے اپنے بیٹے کنعان کے متعلق رب العالمین سے کیا تھا۔ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے علامہ جلال الدین رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

”إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ بِسَوَالِكِ مَا لَمْ تَعْلَمْ“

اور اس کے محشی لکھتے ہیں: وَأَمَّا فِيمَنْ تَجْهَلُ قَبُولَ الشَّفَاعَةِ فِيهِ لَا يَلِيقُ مِنْكَ أَنْ تَقْدِمَ عَلَى السُّؤَالِ فِيهِ. (جلالین: ص ۱۸۳، حاشیہ ۲۹)

تفسیر خازن میں ”مَالِيسَ لِي بِهِ عِلْمٌ“ کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

يَعْنِي إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ وَأَنَا لَا أَعْلَمُ مَا غَابَ عَنِّي فَأَعْتَذِرُ إِلَيْكَ مِنْ مَسْأَلَتِي مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ، قَوْلُهُ تَعَالَى: ”مِنَ الْجَاهِلِينَ“ يَدُلُّ عَلَى أَنَّ ذَالِكَ السُّؤَالُ كَانَ جَهْلًا وَلَمْ يَعْلَمْ مَا غَابَ عَنْهُ. (تفسیر خازن: ج ۲، ص ۲۸۸)

تفسیر ابن عباس میں ہے: إِنِّي أَعْظُكَ أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ بِسَوَالِكِ إِيَّايَ مَا لَمْ تَعْلَمْ. (تفسیر ابن عباس: ص ۲۳۶)

تفسیر مظہری میں ہے:

وقال الشيخ أبو منصور: لكان ابن نوح منافقاً لا يعلم نوح بكفره، قوله تعالى: ”مَالِيسَ لِي بِهِ عِلْمٌ“ أي: ما لا علم لي بصحته. (مظہری: ص ۳۹۹)

تفسیر بغوی میں ہے: ولم يعلم بذالك نوح. (معالم التنزيل: ص ۱۸۱)

تفسیر درمنثور میں ہے:

”أَنْ تَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِينَ“ قال: أَنْ تَبْلُغَ بكَ الْجَهَالَةُ أَنِّي لَا أَفِي بُوْعْدِ وَعْدَتِكَ حَتَّى تَسْأَلَنِي. (درمنثور: ۸۰/۸)

تفسیر روح المعانی میں ہے: أي لا تعلم يقيناً أن حصوله صواب.

آگے لکھتے ہیں: وَأَنَّهُ لَا يَعْلَمُ لَهُ بِذَلِكَ فَلِذَاكَ سَأَلَ فِيهِ.

(روح المعانی: ج ۷، ص ۱۰۵)

مفسر قرآن علامہ شبیر احمد عثمانی قدس سرہ فرماتے ہیں:

”میز کنعان کو اس کی منافقانہ اوضاع و اطوار دیکھ کر غلط فہمی سے مؤمن سمجھ رہے تھے۔“

آگے لکھتے ہیں:

مقام تعجب ہے کہ پیغمبرانہ فراست کی روشنی میں صریح آثار کفر کے باوجود ایک کافر کا حال مشتبه رہے۔ (ترجمہ شیخ الہند: ص ۲۹۳، حاشیہ ۵)

قارئین! مذکورہ آیات اور مفسرین کے اقوال و تشریحات سے یہ بات واضح ہوگئی کہ حضرت نوح علیہ السلام کو دوسرے کے بارے میں انہیں کیا علم غیب حاصل ہوتا، خود اپنے گھر کے معاملات کے بارے میں ان کو علم غیب حاصل نہ تھا کہ یہ طوفان میرے لڑکے کو نہیں بچائے گا اور اگر حضرت نوح علیہ السلام کو پہلے سے علم ہوتا کہ اللہ تعالیٰ میرے لڑکے کنعان کو نہیں بچائے گا؛ بلکہ اللہ تعالیٰ خود اس کی وجہ سے مجھ سے ناراض ہوگا تو حضرت نوح علیہ السلام کبھی بھی اس سوال کی جرأت نہ کرتے، جبکہ وہ خود اپنی لاعلمی کا اظہار کر رہے ہیں: ”مَالِيسَ لِي بِهِ عِلْمٌ“ سے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کو بھی علم غیب نہیں تھا:

حضرت ابراہیم علیہ السلام ایسے جلیل القدر پیغمبر ہیں جن کو خلیل اللہ کا لقب ملا اور جنہوں نے باری تعالیٰ کا ہر امتحان پاس کیا، یہاں تک کہ اپنے لخت جگر حضرت اسماعیل علیہ السلام کے گلے پر چاقو چلایا اور جن کو قرآن پاک نے ”لَحْيِمٌ أَوَاهٌ مُنْيَبٌ“ (بے شک ابراہیم محل والا نرم دل ہے رجوع رہنے والا ہے) کہا، ایسے جلیل القدر پیغمبر ہونے کے باوجود بھی وہ عالم الغیب نہیں تھے؛ چنانچہ قرآن کریم نے صراحتاً ان سے علم غیب کی نفی کی ہے۔ سورہ ہود میں ہے:

فَمَا لَبِثَ أَنْ جَاءَ بِعِجْلٍ حَنِئِدٍ ۖ فَلَمَّا رَأَىٰ أَيْدِيَهُمْ لَا تَصِلُ
إِلَيْهِ نَكَرَهُمْ وَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً ۖ قَالُوا لَا تَخَفْ إِنَّا أُرْسِلْنَا
إِلَىٰ قَوْمٍ لُّوطٍ ۖ (سورۃ ہود، پ: ۱۲، آیت: ۶۹)

ترجمہ: اور ہمارے فرشتے (انسانی شکل میں) ابراہیم کے پاس (بیٹا
پیدا ہونے کی) خوشخبری لے کر آئے، انہوں نے سلام کہا، ابراہیم
نے بھی سلام کہا، پھر ابراہیم کو کچھ دیر نہیں گزری تھی کہ وہ (ان کی مہمان
کے لیے) ایک بھنا ہوا بچھڑا لے آئے؛ مگر جب دیکھا کہ ان کے ہاتھ
اس (بچھڑے) کی طرف نہیں بڑھ رہے، تو ان سے کھٹک گئے، اور ان
کی طرف سے دل میں خوف محسوس کیا، فرشتوں نے کہا: ڈریے نہیں،
ہمیں (آپ کو بیٹے کی خوش خبری سنانے اور) لوط کی قوم کے پاس بھیجا
گیا ہے۔

فائدہ:

آپ مذکورہ قصہ کو بالتفصیل جانتے ہیں یہاں مقصد قصہ بیان کرنا نہیں ہے؛ بلکہ
مقصد اصلی یہ بیان کرنا ہے کہ اس قصہ سے صراحتاً یہ بات معلوم ہو رہی ہے کہ حضرت
ابراہیم علیہ السلام کو علم غیب حاصل نہیں تھا؛ کیونکہ اگر ان کو علم غیب حاصل ہوتا تو وہ فرشتوں
سے خوف نہ کرتے اور نہ فرشتوں کو انسان سمجھتے اور نہ ان کے سامنے بچھڑا بھون کر لاتے؛
چنانچہ جلال الدین سیوطیؒ لکھتے ہیں:

فخاف إبراهيم أن يريدوا به سوءاً فاضطربت مفأصله.

(درّ منثور: ج ۸، ص ۹۲)

تفسیر ابن کثیر میں ہے:

فلما رأهم لا يأكلون فزع منهم، وأوجس منهم خيفة.

(ابن کثیر: ج ۴، ص ۳۳۳)

تفسیر خازن میں ہے:

فخاف أن يزلوا به مكرهاً لا متناهم من طعامه ولم يعرف أنهم
ملائكة. (خازن: ج ۲، ص ۹۳)

تفسیر مظہری میں ہے:

فخاف أن يريدوا به مكرهاً وظنهم لصوصاً. (تفسیر مظہری: ج ۴، ص ۴۰۶)

تفسیر ابن عباس میں ہے:

وقع في نفسه خوفاً منهم وظن أنهم لصوص. (تفسیر ابن عباس: ص ۳۳۹)

قارئین! ایسے بہت سے واقعات قرآن میں مذکور ہیں جو حضرت ابراہیم علیہ السلام
سے علم غیب کی نفی کرتے ہیں، اسی طرح حضرت ابراہیم علیہ السلام کو آگ میں ڈالنے کے
واقعہ سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ ان کو علم غیب حاصل نہیں تھا؛ کیونکہ اگر ابراہیم علیہ السلام کو
پہلے سے علم ہوتا کہ میں آگ میں جاؤں گا تو آگ ٹھنڈی ہو جائے گی، تو ابراہیم علیہ السلام
کا آگ میں جانے کا کوئی کمال باقی نہیں رہتا۔

اور اگر ابراہیم علیہ السلام کو معلوم ہوتا کہ میں اسماعیل علیہ السلام کو گردن میں چھری
چلاؤں گا تو چھری نہیں چلے گی، تو حضرت ابراہیم علیہ السلام کا بیٹے کی قربانی کرنے کا کوئی
کمال باقی نہیں رہتا۔

حضرت سلیمان علیہ السلام کو بھی علم غیب نہیں تھا:

آپ حضرت سلیمان علیہ السلام کی ذات اقدس سے خوب واقف ہیں، جن کو اللہ
تعالیٰ نے مختلف مخلوقات پر بادشاہت عطا فرمائی تھی اور پرندوں کی بولی کی سمجھ عطا کی تھی
اور وہ پرندوں سے مختلف کام لیتے تھے اور جن کی ذات میں اللہ تعالیٰ نے نبوت اور
بادشاہت دونوں جمع کر دیے اور وہ ملک عطا فرمایا جو ان سے قبل یا بعد میں کسی کو بھی نہ ملا،
جن، ہوا، اور پرندوں کو ان کے لیے مسخر فرمادیا، ان سب انعامات کے باوجود بھی ان کو علم
غیب عطا نہیں کیا گیا؛ چنانچہ قرآن کریم نے متعدد مقامات پر ان سے علم غیب کی نفی کی ہے،

ان میں سے ایک مقام سورہ نمل میں یوں مذکور ہے:

و تَفَقَّدَ الطَّيْرَ فَقَالَ مَا لِيَ لَا أَرَى الْهَدْهَدَ ۚ أَمْ كَانَ مِنَ الْغَائِبِينَ ﴿٥٠﴾ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَ جِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴿٥١﴾ فَمَكَثَ غَيْرَ بَعِيدٍ فَقَالَ أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ وَ جِئْتُكَ مِنْ سَبَإٍ بِنَبَأٍ يَقِينٍ ﴿٥٢﴾ إِنِّي وَجَدْتُ أَمْرًا قَبْلِكَ لَهُمْ وَأُوتِيَتْ مِنْ كُلِّ شَيْءٍ وَلَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ ﴿٥٣﴾

(سورہ نمل، پ: ۱۹، آیت: ۲۰)

ترجمہ: اور حضرت سلیمان نے (ایک مرتبہ) پرندوں کی حاضری لی تو کہا: کیا بات ہے، مجھے ہد ہد نظر نہیں آرہا ہے، کیا وہ کہیں غائب ہو گیا ہے؟ میں اُسے سخت سزا دوں گا، یا اُسے ذبح کر ڈالوں گا، اِلا یہ کہ وہ میرے سامنے کوئی واضح وجہ پیش کرے، پھر ہد ہد نے زیادہ دیر نہیں لگائی اور (آکر) کہا کہ: میں نے ایسی معلومات حاصل کی ہیں، جن کا آپ کو علم نہیں ہے، اور میں ملکِ سبا سے آپ کے پاس ایک یقینی خبر لے کر آیا ہوں، میں نے وہاں ایک عورت کو پایا جو ان لوگوں پر بادشاہت کر رہی ہے، اور اس کو ہر طرح کا ساز و سامان دیا گیا ہے، اور اس کا ایک شاندار تخت بھی ہے۔

فائدہ:

آیات مذکورہ میں ایک واقعہ کا تذکرہ ہے کہ ایک مرتبہ کسی ضرورت سے سلیمان علیہ السلام نے اُڑنے والی فوج کا جائزہ لیا، ہد ہد ان میں نظر نہ آیا، تو حضرت سلیمان علیہ السلام نے فرمایا: کیا بات ہے ہد ہد کو میں نہیں دیکھتا، آیا پرندوں کے جھنڈ میں مجھ کو نظر نہیں آیا یا حقیقت میں وہ غیر حاضر ہے؟ میں ضرور اس کو سخت سزا دوں گا، ہو سکتا ہے اس کو ذبح ہی کر دوں یا میرے پاس کوئی معقول عذر پیش کرے، اتنے میں ہد ہد آیا، جب حضرت

سلیمان نے غیر حاضری کی وجہ پوچھی تو ہد ہد نے کہا: میں ملکِ سبا سے کچھ ایسے حالات معلوم کر کے آیا ہوں، جو آپ کو معلوم نہیں؛ چنانچہ اس نے تمام واقعہ بیان کیا..... الخ الغرض! مذکورہ ان آیتوں سے معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو علم غیب نہیں تھا؛ کیونکہ اگر ان کو علم غیب ہوتا اور وہ عالم الغیب ہوتے تو پرندوں کی حاضری لینے کی ضرورت نہ تھی اور نہ ہد ہد کو نہ پانے کی وجہ سے غمگین ہوتے؛ بلکہ وہ خوش ہوتے کہ ملکِ سبا کے لوگ اور بادشاہ سب ایمان بھی لے آئیں گے اور ملک بھی ہمارے تحت ہو جائے گا، اگر حضرت سلیمان علیہ السلام کو علم غیب حاصل ہوتا تو ان کو ملکہِ سبا کے بارے میں معلومات ضرور ہوتی، حالانکہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو ہد ہد کی خبر پر یقین نہیں آیا، اس وجہ سے انہوں نے ہد ہد سے فرمایا: ہمارا یہ خط ان تک پہنچاؤ اور سبا والوں سے اس کا جواب لے آؤ، تاکہ ہمیں معلوم ہو جائے کہ تم سچے ہو یا جھوٹے ”أَصَدَقْتَ أَمْ كُذَّبْتَ مِنَ الْكَاذِبِينَ“۔

تفسیر ابن کثیر میں ہے:

قوله تعالى: ”أَحَطْتُ بِمَا لَمْ تُحِطْ بِهِ“ أي: اطلعت على ما لم تطلع عليه أنت ولا جنودك. (ابن کثیر: ج ۶، ص ۱۸۶)

تفسیر خازن میں ہے:

أي علمت ما لم تعلم وبلغت ما لم تبلغ أنت ولا جنودك.

(خازن: ج ۳، ص ۳۴۲)

تفسیر ابن عباس میں ہے:

بلغت إلى ما لم تبلغ وعلمت ما لم تعلم أيها الملك. (ابن عباس: ص ۳۹۹)

تفسیر درمنثور میں ہے:

عن قتادة في الآية قال: ذكر لنا أن سليمان أراد أن يأخذ مفازة فدعا بالهدد، وكان سيد الهداهد، ليعلم له مسافة الباء. (درمنثور: ج ۱۱، ص ۳۴۹)

الغرض! آیات مذکورہ اور اقوال مفسرین سے معلوم ہوا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کو علم غیب حاصل نہیں تھا، جیسا کہ ہد خود اقرار کر رہا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ اگر حضرت سلیمان علیہ السلام کو غیب کا علم ہوتا تو ہد کو تلاش کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

حضرت موسیٰ علیہ السلام کو بھی علم غیب نہیں تھا:

حضرت موسیٰ علیہ السلام جن کو اللہ تعالیٰ نے تو رات جیسی کتاب عطا فرمائی اور کلیم اللہ جیسا لقب ملا، اس کے باوجود وہ بھی عالم الغیب نہیں تھے؛ چنانچہ قرآن کریم میں بارہا حضرت موسیٰ علیہ السلام کے واقعات اللہ تعالیٰ نے بیان فرمائے ہیں، ان میں سے ایک واقعہ کو ہ طور کا بھی ہے جس کے اوپر حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے رب سے درخواست کی کہ میں دیدار کا خواہش مند ہوں۔ قرآن کریم کا مضمون ملاحظہ ہو:

وَلَمَّا جَاءَ مُوسَىٰ لِمِيقَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ ۚ قَالَ رَبِّ اَرِنِي اَنْظُرِ اِلَيْكَ ۚ
قَالَ لَنْ تَرَانِي ۚ وَلَكِنْ اَنْظُرْ اِلَى الْجَبَلِ فَاِنْ اسْتَقَرَّ مَكَانَهُ
فَسَوْفَ تَرَانِي ۚ (سورۃ اعراف، پ: ۹، آیت: ۱۲۳)

ترجمہ: اور جب موسیٰ ہمارے مقررہ وقت پر پہونچے اور ان کا رب ان سے ہم کلام ہوا تو وہ کہنے لگے: میرے پروردگار! مجھے دیدار کرادیجیے کہ میں آپ کو دیکھ لوں، فرمایا: تم مجھے ہرگز نہیں دیکھ سکو گے؛ البتہ پہاڑ کی طرف نظر اٹھاؤ، اس کے بعد اگر وہ اپنی جگہ برقرار رہا تو تم مجھے دیکھ لو گے۔

تفسیر مظہری میں ہے:

والظاهر أن موسى من قبل نزول قوله ”لن تراني“ كان لا يعرف عدم الوقوع في الدنيا. (مظہری: ج ۳/ص ۲۳۰)

تفسیر خازن میں ہے: وقيل إنما سأل الرؤية ظناً منه بأنه تعالى يرى في الدنيا. (تفسیر خازن: ج ۲/ص ۲۴۵)

اسی طرح ان کا دوسرا واقعہ بھی اس بات پر دلالت کرتا ہے کہ آپ ﷺ کو علم غیب نہیں تھا؛ چنانچہ قرآن میں ہے:

وَلَمَّا رَجَعَ مُوسَىٰ إِلَىٰ قَوْمِهِ غَضْبَانَ أَسِفًا ۚ قَالَ بِئْسَمَا خَلَفْتُمُونِي مِنْ بَعْدِي ۚ أَعْجَلْتُمُ أَمْرَ رَبِّكُمْ ۚ وَأَلْقَى الْأَلْوَاخَ ۚ وَأَخَذَ بِرَأْسِ أَخِيهِ يَجُرُّهُ إِلَيْهِ ۚ (سورۃ الاعراف، پ: ۹، آیت: ۱۵۰)

ترجمہ: اور جب موسیٰ غصہ اور رنج میں بھرے ہوئے اپنی قوم کے پاس واپس آئے تو انہوں نے کہا: کیا تم نے اتنی جلد بازی سے کام لیا کہ اپنے رب کے حکم کا بھی انتظار نہیں، اور یہ کہہ کر انہوں نے تختیاں پھینک دیں اور اپنے بھائی (ہارون علیہ السلام) کا سر پکڑ کر ان کو اپنی طرف کھینچنے لگے۔

فائدہ:

27

مذکورہ آیات میں یہ قصہ ذکر کیا ہے کہ ایک مرتبہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر کافی دن لگ گئے اور سامری نے بچھڑے کو معبود بنا کر لوگوں کو اس کی عبادت کی طرف مائل کر دیا، حضرت ہارون علیہ السلام قوم کو سمجھاتے رہے؛ لیکن قوم نے نہ مانی جب حضرت موسیٰ علیہ السلام کوہ طور سے تشریف لائے اور قوم کو اس حالت میں دیکھ کر جذبہ توحید سے سرشار ہو کر اپنے بھائی حضرت ہارون علیہ السلام کی ڈاڑھی اور سر پکڑ کر خوب کھینچا کہ شاید انہوں نے تبلیغ میں کوتاہی کی ہوگی، جب حضرت ہارون نے تسلی بخش جواب دیا تو حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اپنے اس فعل پر اللہ تعالیٰ سے معافی مانگی۔

الغرض! اگر حضرت موسیٰ علیہ السلام کو علم غیب ہوتا تو اپنے بڑے بھائی اور پیغمبر کی کبھی ایسی بے حرمتی نہ کرتے اور یہ بھی صرف اس وجہ سے کی، کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے سمجھا شاید میرے بھائی نے کوتاہی کی ہے؛ اس لیے قوم گمراہ ہو گئی ہے، اور دوسری بات

یہ ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اگر علم غیب ہوتا تو قوم کی یہ حالت خود بخود پہلے سے معلوم ہو جاتا، حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے، کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کو باقاعدہ اطلاع دی ہے کہ قوم کی خبر لو؛ چنانچہ

روح المعانی میں ہے:

وقد أخبره سبحانه بذلك قبل رجوعه. (روح المعانی: ج ۵، ص ۱۳۹)

تفسیر کبیر میں ہے:

أنه تعالى ذكر في سورة طه أنه أخبره بوقوع تلك الواقعة في البيقات. (تفسیر کبیر: ج ۱۵، ص ۱۱)

تفسیر خازن میں ہے:

ان الله كان قد أخبره أنه فتن قومه وأن السامري قد أضلهم.

(خازن: ج ۲، ص ۲۵۱)

اسی طرح حضرت موسیٰ علیہ السلام کے تیسرے واقعہ سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ وہ عالم الغیب نہیں تھے؛ چنانچہ قرآن میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ جو حضرت خضر علیہ السلام کے ساتھ پیش آیا ہے اس کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا:

فَلَمَّا جَاوَزَا قَالَ لِفَتْنِهِ اٰتِنَا غَدَاةَنَا لَقَدْ لَقَيْنَا مِنْ سَفَرِنَا
هٰذَا نَصَبًا ۝۱۶.... قَالَ لَهُ مُوسٰى هَلْ اَتَّبِعَكَ عَلٰى اَنْ تَعَلِّمَنِ
مِمَّا عَلَّمْتَنِيْ رُشْدًا ۝۱۷ (سورة الكهف، پ: ۱۵)

ترجمہ: پھر جب دونوں آگے نکل گئے، تو موسیٰ نے اپنے نوجوان سے کہا کہ: ہمارا ناشتہ لاؤ، سچی بات یہ ہے کہ ہمیں اس سفر میں بڑی تھکاوٹ لاحق ہوگئی..... موسیٰ نے ان سے کہا: کیا میں آپ کے ساتھ اس غرض سے رہ سکتا ہوں کہ آپ کو بھلائی کا جو علم عطا ہوا ہے، اس کا کچھ حصہ مجھے بھی سکھادیں۔ (کہف)

فائدہ:

اس واقعہ سے یہ بات اظہر من الشمس ہو جاتی ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کو علم غیب نہیں تھا، ورنہ حضرت موسیٰ کو اتنا طویل سفر کر کے طلب علم کے لیے جانے کی کیا ضرورت تھی، اسی طرح ایک منزل مقصود سے تجاوز کر کے ایک دن ایک رات زیادہ سفر نہ کرتے اور حضرت خضر سے بار بار سوال نہ کرتے اس بات کے خوف سے کہ اگر میں سوال کروں تو مجھے اپنے پاس سے دور کر دے گا، معلوم ہوا ان کا سوال وغیرہ کرنا عدم علم کی بنیاد پر ہے؛ چنانچہ روح المعانی میں ہے:

أنهما انطلقا بقية يومهما وليلتها حتى إذا كان الفعل وارتفع
النهار أمس موسى بالجوع. (روح المعانی: ج ۹، ص ۴۵۵)

آگے لکھتے ہیں:

تنبيهها على أن العلم لا يحصل إلا بتعليم الله تعالى.

(روح المعانی: ج ۹، ص ۴۵۸)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھی علم غیب نہیں تھا:

حضرت عیسیٰ علیہ السلام جن کو من جانب اللہ روح اللہ کا لقب ملا اور بہت راز کی باتوں کو جانتے تھے اور مردوں کو زندہ کرنے کا معجزہ بھی اللہ تعالیٰ نے ان کو عطا فرمایا؛ لیکن اس کے باوجود وہ ہستی بھی علم جمیع ماکان و مایکون کے عالم نہیں تھے؛ چنانچہ قرآن میں ان کا یہ قول نقل کیا گیا ہے:

اِنْ كُنْتُمْ قَائِلْتُمْ فَقَدْ عَلِمْتُمْ تَعْلَمَ مَا فِيْ نَفْسِيْ وَلَا اَعْلَمُ مَا فِيْ

نَفْسِكَ اِنَّكَ اَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوْبِ ۝ (سورة مائده، پ: ۷، آیت: ۱۱۶)

یعنی اگر میں نے ایسا کہا ہوتا تو آپ کو یقیناً معلوم ہو جاتا، آپ وہ باتیں جانتے ہیں جو میرے دل میں پوشیدہ ہیں اور میں آپ کی پوشیدہ باتوں کو نہیں جانتا، یقیناً آپ کو تمام چھپی ہوئی باتوں کا پورا پورا علم ہے۔

حضرت ابن عباسؓ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

تعلم ما فی غیبی ولا أعلم وما فی غیبک. (بخاری: ج ۳، ص ۱۲۱)
تفسیر خازن میں ہے: أي: تعلم ما أعلم ولا أعلم ما تعلم.

(خازن: ج ۲، ص ۹۴)

قارئین کرام! آپ کے یہ سامنے چند جلیل القدر انبیاء کرام کا تذکرہ ہے جن سے قرآن نے صراحتاً علم غیب کا نفی کیا ہے، باقی انبیاء کرام کا تذکرہ آپ کے سامنے اس لیے نہیں کیا جا رہا کہ مقصد اصلی فوت نہ ہو جائے۔

غرض یہ ہے کہ تمام انبیاء کرام کا یہی عقیدہ ہے کہ عالم الغیب ہونا یہ صفتِ خداوندی ہے، جس میں اس کے لیے کوئی شریک نہیں ہو سکتا۔

آپ علیہ السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا علم نہیں تھا:

اب ہم یہاں سے موضوع کتاب اور مقصد اصلی بیان کر رہے ہیں، وہ یہ ہے کہ اس کتاب میں قرآن کریم کے قطعی نصوص سے اور احادیثِ رسول سے اور اقوالِ صحابہ، مفسرین، محدثین اور فقہاء کرام رضی اللہ عنہم سے یہ بات واضح کریں گے کہ امام الانبیاء سید المرسلین وخاتم النبیین محمد مصطفیٰ ﷺ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہیں تھا اور نہ وہ عالم الغیب تھے۔

قرآن شریف سے دلائل

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱) قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْغَيْبَ اِلَّا اللّٰهُ

(سورۃ نمل، پ: ۱۶، آیت: ۶۵)

ترجمہ: کہہ دو کہ: اللہ کے سوا آسمانوں اور زمینوں میں کسی کو بھی غیب کا علم نہیں ہے۔

فائدہ: اس آیت کے شان نزول کے متعلق صاحب جلالین رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

سألوہ عن وقت قیام الساعة فنزل. (جلالین: ص ۳۲۳)

یعنی جب مشرکین نے آپ علیہ السلام سے وقوعِ قیامت کے بارے میں سوال کیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

یہی شانِ نزول علامہ بغوی رحمۃ اللہ علیہ نے بھی اپنی کتاب معالم التنزیل میں لکھا ہے:

نزلت فی المشرکین حیث سألو رسول اللہ ﷺ عن وقت قیام الساعة. (معالم التنزیل: ج ۶، ص ۱۷۳)

نیز تفسیر خازن میں بھی اسی طرح لکھا ہے۔ (خازن: ج ۳، ص ۳۵۳)

علامہ ابن کثیرؒ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

أي لا يعلم أحد ذاك إلا الله عز وجل فإنه المنفرد بذلك وحده لا شريك له كما قال تعالى: ”وعنده مفاتيح الغيب لا يعلمها إلا الله“ وقال ”إن الله علم الساعة الخ“ والآيات في هذا كثيرة.

(ابن کثیر: ۲/۲۰۷)

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علاوہ کسی کو بھی غیب کا علم نہیں ہے وہی اس کے ساتھ متفرد اور منفرد ہے، اس میں کوئی اس کا شریک نہیں ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے دوسری جگہ فرمایا: ”عِنْدَهُ مَفَاتِيحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا اِلَّا اللّٰهُ“ (اس کے پاس ہی غیب کی چابی ہے، اس کو اللہ تعالیٰ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا) اسی طرح فرمایا ”اِنَّ اللّٰهَ عِلْمُ السَّاعَةِ“ اور اس مضمون کے بارے میں بہت سی آیات موجود ہیں۔

تفسیر مظہری میں ہے:

قوله تعالى: ”لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ“ من الجن والانس

ومنهم الانبياء عليهم السلام.

آگے لکھتے ہیں:

وانه تعالى لم يطلع على ذالك أحد ابل استأثر علمه لنفسه
فلا يتصور لهم العلم به. (تفسير مظہری: ج ۷/ ص ۱۳۳)
تفسیر خازن میں ہے:

والمعنى أن الله هو الذي يعلم الغيب وحده ويعلم متى تقوم
الساعة. (خازن: ج ۳/ ص ۳۵۲)

تفسیر مدارک التزئیل میں ہے:

والمعنى: لا يعلم أحد الغيب إلا الله. (مدارک: ص ۸۴۶)
آگے لکھتے ہیں:

وهو اختصاصه تعالى بعلم الغيب وأن العباد لا علم لهم بشيء منه
أنه لما ذكر أن العباد لا يعلمون الغيب. (مدارک: ص ۸۴۷)
روح المعانی میں ہے:

وهو اختصاصه تعالى بعلم الغيب. (روح المعانی: ج ۱۱/ ص ۱۴)
حاشیہ جلالین میں ہے:

والمعنى: قل لا يعلم الأشياء التي تحدث في السموات والأرض
الغائبة عنا إلا الله تعالى.

یعنی آپ یہ بات اعلان کر دیں کہ اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا ان مخفی چیزوں کو جو
آسمان اور زمین میں رونما ہوتی ہیں۔ (حاشیہ: ۱۳/ ص ۳۲۳)
تفسیر بیضاوی میں ہے:

وهو كاللازم له وهو التفرد بعلم الغيب. (بیضاوی: ص ۷۳)

الغرض! اس آیت سے یہ ثابت ہو گیا کہ آسمان اور زمین میں رہنے والی مخلوق میں
سے کوئی بھی غیب کا علم نہیں رکھتا اور علم غیب یہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۲) إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ وَيُنَزِّلُ الْغَيْثَ وَيَعْلَمُ مَا
فِي الْأَرْحَامِ وَمَا تَدْرِي نَفْسٌ مَّاذَا تَكْسِبُ غَدًا وَمَا تَدْرِي
نَفْسٌ بِأَيِّ أَرْضٍ تَمُوتُ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ

(سورۃ لقمان، پ: ۲۱، آیت: ۳۴)

ترجمہ: یقیناً (قیامت کی) گھڑی کا علم اللہ ہی کے پاس ہے، وہی بارش
برساتا ہے، اور وہی جانتا ہے کہ ماؤں کے پیٹ میں کیا ہے، اور کسی تنفس
کو یہ پتہ نہیں ہے کہ وہ کل کیا کمائے گا اور نہ کسی تنفس کو یہ پتہ ہے کہ کوئی
زمین میں اُسے موت آئے گی، بیشک اللہ تعالیٰ ہر چیز کا مکمل علم رکھنے والا،
ہر بات سے پوری طرح باخبر ہے۔

فائدہ: قرآن کریم کی اس آیت میں جس علم کی اللہ تعالیٰ کی ذات ستودہ صفات
کے ساتھ تخصیص کی گئی ہے وہ علم کلی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ ان اشیاء کے کلیات کا بطور کلی علم
صرف ذات خداوندی کے ساتھ مخصوص ہے، اور آگے بعض احادیث و آثار اور اقوال علماء
میں سے جو بعض جزئیات کا علم غیر اللہ کے لیے ثابت ہوگا وہ صرف علم جزئی ہے، اور
ایجاب جزئی رفع ایجاب کلی کے درمیان کوئی منافات نہیں ہے۔

چنانچہ اسی بات کو علامہ آلوسی حنفیؒ مذکورہ آیت کی تفسیر میں لکھتے ہیں کہ:

فاللائق أن لا يعتبر في الآية سلب العموم بل يعتبر عموم السلب
یعنی یہ بات لائق اور قابل ہے کہ آیت میں سلب عموم کا اعتبار نہ کیا جائے؛ بلکہ عموم
سلب کا اعتبار کیا جائے۔ (روح المعانی: ج ۱۱، ص ۲۰)

بعینہ اسی بات کو ملا علی القاریؒ فرماتے ہیں کہ:

فإن قلت قد أخبر الأنبياء والأولياء بشيء كثير من ذالك فكيف
الحصر؛ قلت: الحصر باعتبار كلياتها دون جزئياتها.

یعنی اگر تو یہ ہے کہ حضرات انبیاء علیہم السلام اور اولیاء کرام نے ان پانچ میں سے بہت سی چیزوں کے بارے میں خبر دی ہے تو حصر کیسے صحیح ہے کہ ان کا علم اللہ تعالیٰ ہی کے پاس ہے؟ تو جواب میں، میں کہوں گا کہ حصر کلیات کے اعتبار سے ہے نہ کہ جزئیات کے لحاظ سے۔ (مرقات: ج ۱، ص ۶۶)

خلاصہ یہ ہے کہ حضرت ملا علی القاریؒ کی عبارت بھی بالکل واضح ہے کہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ان امورِ خمسہ کے کلیات مختص ہیں، اور حضرات انبیاء علیہم السلام اور حضرات اولیاء کرام نے ان میں سے جو چیزیں بتائی ہیں وہ چند جزئیات ہیں نہ کہ کلیات۔ فتدبر نوٹ: یہاں رک کر ایک بات یہ بھی سمجھنی چاہیے کہ آیت میں مذکورہ پانچ اشیاء کے ساتھ خاص کرنا سائل کے پیش نظر ہے؛ کیونکہ سائل نے انہیں پانچ اشیاء کے متعلق سوال کیا ہے؛ چنانچہ مذکورہ آیت کا شان نزول یہ بیان کیا ہے کہ:

جب حارث بن عمرو نے آپ علیہ السلام سے سوال کیا کہ قیامت کب آئے گی؟ اور میں نے کھیتی بو کر اس میں بیج ڈالا ہے، بتائیے بارش کب ہوگی؟ اور میری بیوی حاملہ ہے بتائیے اس کے پیٹ میں لڑکا ہے یا لڑکی؟ اور بتائیے آئندہ کل میں کیا کروں گا؟ اور مجھے علم ہے کہ میں کس زمین میں پیدا ہوا آپ بتائیے کہ میں کس زمین میں مروں گا؟

نزلت هذه الآية لما قال الحارث بن عمرو للنبي ﷺ متى الساعة وأنا قد ألقيت الحب في الأرض فمتى السماء تمطر وامرأتى حامله فهل حملها ذكر أو أنثى وأي شيء أعمله غداً ولقد علمت بأي أرض ولدت فبأي أرض أموت؟ (جلالین: ص ۳۸، بغوی: ج ۷، ص ۲۷۱)

یہی بات علامہ آلوسیؒ بھی لکھتے ہیں کہ:

أن كل غيب لا يعلمه إلا الله عز وجل، وليس المغيبات محصورة بهذه الخمس، وإنما خصت بالذكر لوقوع السؤال عنها.

تفسیر ابن کثیر میں ہے:

هذه مفاتيح الغيب التي استأثر الله تعالى بعلمها فلا يعلمها أحد إلا بعد إعلامه تعالى بها، فعلم وقت الساعة لا يعلمه نبى مرسل ولا ملك مقرب. یعنی یہ مفاتیح الغیب جن کو اللہ نے اپنے ساتھ خاص کر رکھا ہے، ان کو بلا اطلاع اور بغیر بتائے ہوئے کوئی بھی نہیں جانتا؛ چنانچہ وقوع قیامت کا علم نہ کسی نبی مرسل کو ہے اور نہ کسی مقرب فرشتہ کو۔ (ابن کثیر: ج ۶، ص ۳۵۲)

تفسیر مظہری میں ہے: أي: لا يعلمها أحد غيره. (مظہری: ج ۷، ص ۲۷۱)

تفسیر ابن عباس میں ہے: وهو مخزون عن العباد. (ابن عباس: ص ۲۳۵)

تفسیر خازن میں ہے:

قال ابن عباس: هذه الخمسة لا يعلمها ملك مقرب ولا نبي مصطفى فمن ادعى أنه يعلم شيئاً من هذه فإنه كفر بالقرآن لأنه خالفه. (خازن: ج ۳، ص ۴۰۱)

تفسیر مدارک میں ہے:

عن ابن عباس رضی اللہ عنہما: من ادعى علم هذه الخمسة فقد كذب. (مدارک التزیل: ص ۹۱۲)

تفسیر کبیر میں ہے:

إن هذا العلم مبالغ يحصل لغير الله. (تفسیر کبیر: ج ۲۵، ص ۱۶۵)

روح المعانی میں ہے:

ان كل غيب لا يعلمه إلا الله عز وجل. (روح المعانی: ج ۱۲، ص ۱۶۸)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۳) وَ لَوْ كُنْتُ أَعْلَمُ الْغَيْبَ لَا سْتَكْثَرْتُ مِنَ الْخَيْرِ وَمَا مَسَّنِيَ السُّوءُ (سورة الاعراف، پ: ۹، آیت: ۱۸۸)

ترجمہ: اور اگر مجھے غیب کا علم ہوتا تو میں اچھی اچھی چیزیں خوب جمع کرتا اور مجھے کبھی کوئی تکلیف ہی نہ پہنچتی۔

فائدہ: اس آیت میں بتلایا گیا کہ کوئی بندہ خواہ کتنا ہی بڑا ہوا اپنے اندر علم محیط نہیں رکھتا ہے، سید الانبیاء جو علوم اولین و آخرین کے حامل ہیں، ان کو بھی یہ اعلان کرنے کا حکم ہے کہ مجھے جمع ماکان و مایکون کا علم نہیں ہے؛ کیونکہ اگر میں غیب کی ہر بات جان لیا کرتا تو بہت سی وہ بھلائیاں اور کامیابیاں بھی حاصل کر لیتا جو علم غیب نہ ہونے کی وجہ سے کسی وقت فوت ہو جاتی ہیں، نیز کبھی کوئی ناخوشگوار حالت مجھ کو پیش نہ آیا کرتی، مثلاً ”اِفْک“ کے واقعہ میں کتنے دنوں تک حضور ﷺ کو وحی نہ آنے کی وجہ سے اضطراب اور قلق رہا۔

حجۃ الوداع میں تو صاف ہی فرمایا: ”لو استقبلت من امری ما استدبرت لباسقت الہدی“ اگر میں پہلے سے اس چیز کو جانتا جو بعد میں پیش آئی تو ہرگز ہدی کا جانور اپنے ساتھ نہ لاتا۔

اس قسم کے بہت سے واقعات ہیں جن کی روک تھام ”علم محیط“ رکھنے کی صورت میں نہایت آسانی سے ممکن تھی۔

ان سب سے بڑھ کر عجیب تر واقعہ یہ ہے کہ ”حدیث جبریل“ کی بعض روایات میں آپ ﷺ نے صراحتاً فرمایا کہ یہ پہلا موقع ہے کہ میں نے جبریل کو واپسی کے وقت تک نہیں پہچانا، جب وہ اُٹھ کر چلے گئے تب علم ہوا کہ جبریل تھے، یہ واقعہ بتصریح محدثین بالکل آخر عمر کا ہے۔

بہر حال اس آیت میں بتلادیا گیا کہ علم محیط نبوت کے لوازم میں سے نہیں ہے جیسا کہ بعض جہلاء سمجھتے ہیں:

إِنْ بَعْضُ مَنْ لَمْ يَرِ سَخٍ فِي الْإِيمَانِ كَانَ يَظُنُّ ذَلِكَ حَقًّا كَانَ يَرَى أَنَّ صَحَّةَ النَّبُوءَةِ تَسْتَلْزِمُ إِطْلَاعَ النَّبِيِّ ﷺ عَلَى جَمِيعِ الْمَغِيبَاتِ.

(فتح الباری: ج ۱۳، ص ۴۵۰)

قارئین کرام! اب اس آیت کی تفسیر مفسرین کرام سے پوچھتے ہیں؛ چنانچہ علامہ قاضی ثناء اللہ پانی پٹی لکھتے ہیں:

”ولو كنت أعلم الغيب لاستكثرت من الخير“ یعنی لاستكثرت من جلب المنافع ودفع المضار حتى لا يمسني سوء یعنی أجتنب عما يكون من الشر والفتنة. یعنی اگر میں غیب جانتا تو میں منافع کو حاصل کر لیتا اور مضرات سے محفوظ رہتا اور مجھے کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچتی۔ (تفسیر مظہری: ج ۱، ص ۷۰۷)

آگے لکھتے ہیں: والتبرئ عن دعوى العلم بالغيب. کہ آیت میں دعویٰ علم غیب سے بیزاری کا اظہار ہے۔ (حوالہ مذکورہ) قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ بھی بالکل یہی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں: فيه التبرئ عن إدعاء العلم بالغيب. کہ اس آیت میں غیب کے علم کے دعوے سے بیزاری کا اعلان ہے۔

(بیضاوی: ج ۳، ص ۳۸)

تفسیر جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

ولو كنت أعلم الغيب ما غاب عني لاستكثرت من الخير وما مسني السوء من فقر وغيره لإحترازي عنه بإجتناّب المضار. یعنی اگر میں وہ چیز جانتا جو مجھ سے غائب ہے تو میں بہت سی خیر جمع کر لیتا اور مجھے غربت وغیرہ کی شکل میں تکلیف نہ پہنچتی، اس طور پر کہ غیب کے علم سے تکلیف دہ چیزوں سے بچ جاتا۔ (جلالین: ص ۱۲۶)

تفسیر روح المعانی میں علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

وعدم العلم به مما لا يطعن في منصبه الجليل. کہ انبیاء علیہم السلام کو بعض چیزوں کا علم نہ ہونا، اس سے منصب نبوت پر کوئی طعن نہیں آتا۔ (روح المعانی: ج ۶، ص ۱۹۸)

تفسیر کبیر میں امام رازیؒ لکھتے ہیں:

احتج الرسول ﷺ علی عدم علمہ بالغیب بقوله ”ولو كنت أعلم الغیب“ والتقدير: ولو كنت أعلم الغیب لاستكثرت من تحصيل الخير، ولا تحزرت عن الشر حتى صرت بحيث لا يمسني سوء، ولما لم يكن الأمر كذا لك ظهر ان علم الغیب غیر حاصل عندی.

یعنی اگر میں غیب جانتا تو میں منافع کو حاصل کر لیتا اور شر سے محفوظ رہتا حتیٰ کہ مجھے کسی قسم کی تکلیف نہ پہنچتی، اب جب معاملہ اس کے برعکس ہے تو یہ بات ظاہر ہوگئی کہ مجھے علم غیب حاصل نہیں ہے۔ (تفسیر کبیر: ج ۱۵، ص ۸۹)

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفیؒ لکھتے ہیں:

هو اظهار للعبودية وبراءة عما يختص بالربوبية من علم الغیب. یعنی آیت میں بندگی ہونے کا اظہار ہے اور اس علم غیب سے براءت کا اظہار ہے جو مختص بالربوبیت ہے۔ (مدارک التنزیل: ص ۳۸۸)

آگے لکھتے ہیں:

ولم أكن غالباً مرة ومغلوباً أخرى في الحروب، إن أنا إلا عبد وما من شأنی أن أعلم الغیب.

یعنی اگر میں غیب جانتا تو جنگوں میں کبھی غالب اور کبھی مغلوب نہ ہوتا (بلکہ ہمیشہ غالب ہی رہتا) میں تو ایک انسان ہوں اور علم غیب کو جاننا میری شان نہیں ہے۔ (حوالہ مذکورہ)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطیؒ لکھتے ہیں:

لأجتنب ما يكون من الشر قبل أن يكون.

کہ میں غیب جانتا تو بُرائی اور تکلیف پہنچنے سے پہلے ہی بچ جاتا۔

(درمنثور: ج ۶، ص ۱۹۲)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین الخازنؒ لکھتے ہیں:

ومعناه: أنا لا أدعى علم الغیب.

یعنی آیت کا مطلب یہ ہے کہ: میں علم غیب کا دعویٰ نہیں کرتا۔

(خازن: ج ۲، ص ۲۸۰)

تفسیر ابن کثیر میں لکھتے ہیں:

أمره الله أن يفوض الأمور إليه وأن يخبر عن نفسه أنه لا يعلم الغیب ولا اطلاع له على شيء من ذلك.

یعنی آیت میں اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو حکم فرمایا کہ تمام معاملات اللہ کو سپرد کر دیں اور یہ بھی بتادیں کہ آپ ﷺ غیب نہیں جانتے اور نہ ان چیزوں میں سے کسی پر واقف ہیں۔ (ابن کثیر: ص ۵۲۳)

غرض یہ کہ ان تمام مفسرین کی اقوال سے معلوم ہو کہ آپ عالم الغیب نہیں تھے؛ کیونکہ اگر آپ عالم الغیب ہوتے تو آپ کو اس قدر پریشانیوں کا سامنا کرنا نہ پڑتا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۴) وَلِلّٰهِ غَيْبُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَالْيَه يُرْجَعُ الْاَمْرُ.

(سورۃ ہود، پ: ۱۲، آیت: ۱۲۳)

ترجمہ: آسمانوں اور زمین میں جتنے پوشیدہ بھید ہیں، وہ سب اللہ کے علم

میں ہیں، اور اسی کی طرف سارے معاملات لوٹائے جائیں گے۔

اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے قاضی بیضاوی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

أي خاصة لا يخفى عليه خافية فيهما.

یعنی غیب باری تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے اور زمین و آسمان کی کوئی مخفی چیز اس پر

پوشیدہ نہیں ہے۔ (بیضاوی: ج ۳، ص ۱۲۵)

علامہ جلال الدین سیوطیؒ لکھتے ہیں:

یعنی اُنہ تعالیٰ لایخفی علیہ شیئ من احوالہا فَاِنَّہ العالم و حدہ بہ۔
یعنی آسمان اور زمین والوں کے احوال اللہ پر مخفی نہیں ہیں؛ کیونکہ اسی کو وہی تنہا جانتا ہے۔ (جلالین: ص ۱۸۴)

تفسیر ابن کثیر میں لکھتے ہیں:

یخبر تعالیٰ اُنہ عالم غیب السُّلُوتِ وَالْأَرْضِ۔ (ابن کثیر: ج ۴، ص ۲۶۴)
تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ پانی پٹی لکھتے ہیں:

أَي: لَهُ تَعَالَى خَاصَّةً عِلْمَ مَا غَابَ عَنِ الْعِبَادَ فِيهَا۔
یعنی آسمان اور زمین میں بندوں سے جو چیزیں غائب ہیں اس کا علم اللہ کے ساتھ خاص ہے۔ (مظہری: ج ۴، ص ۴۳۷)

قارئین! ایک مشہور قاعدہ ہے جس کو آپ بھی جانتے ہیں وہ یہ ہے کہ ”التقديم ماحقه التأخير يفيد الحصر والتخصيص“۔

اسی قاعدہ کا لحاظ کرتے ہوئے امام رازی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں:

قوله تعالى: ”وَلِلَّهِ غَيْبُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ“ يفيد الحصر معناه: أَنْ الْعِلْمَ بِهَذِهِ الْغُيُوبِ لَيْسَ إِلَّا لِلَّهِ تَعَالَى۔

یعنی باری تعالیٰ کا قول ”لِلَّهِ غَيْبُ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ“ حصر کا فائدہ دے رہا ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ غیوبات کو جاننا اللہ ہی کے ساتھ خاص ہے۔

(تفسیر کبیر: ج ۵، ص ۳۳۹)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۵) وَ عِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ ۚ وَ يَعْلَمُ مَا فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ ۚ وَ مَا تَسْقُطُ مِنْ وَرَقَةٍ إِلَّا يَعْلَمُهَا وَلَا حَبَّةٌ فِي

ظُلُمَتِ الْأَرْضُ وَلَا رَظْظٍ وَلَا يَابِسٍ إِلَّا فِي كُتُبٍ مُبِينٍ ﴿۵۹﴾

(سورۃ انعام، پ: ۷، آیت: ۵۹)

ترجمہ: اور اسی کے پاس غیب کی کنجیاں ہیں، جنہیں اس کے سوا کوئی نہیں جانتا، اور خشکی اور سمندر میں جو کچھ ہے وہ اس سے واقف ہے کسی درخت کا کوئی پتہ نہیں گرتا جس کا اُسے علم نہ ہو، اور زمین کی اندھیروں میں کوئی دانہ یا کوئی خشک یا تر چیز ایسی نہیں ہے جو ایک کھلی کتاب میں درج نہ ہو۔

فائدہ: آیت کا مطلب یہ ہے کہ غیب کے خزانے اور ان کی کنجیاں صرف خدا کے پاس ہیں، وہی ان میں سے جس خزانہ کو جس وقت اور جس قدر چاہے کسی پر کھول سکتا ہے کسی کو یہ قدرت نہیں کہ اپنے حواس اور عقل وغیرہ آلات ادراک کے ذریعہ سے علوم غیبیہ تک رسائی پاسکے یا جتنے غیوب اس پر منکشف کر دیے گئے ہیں ان میں از خود اضافہ کر لے؛ کیونکہ علوم غیبیہ کی کنجیاں اس کے ہاتھ میں نہیں دی گئیں، خواہ لاکھوں کروڑوں جزئیات اور واقعات غیبیہ پر کسی بندے کو مطلع کر دیا گیا ہو، تاہم غیب کے اُصول و کلیات کا علم جن کو مفاتح الغیب کہنا چاہئے حق تعالیٰ نے اپنے ہی لیے مخصوص کر رکھا ہے۔

چنانچہ روح المعانی میں علامہ آلوسیؒ اور محشی جلالینؒ لکھتے ہیں:

جعل للغيب مفاتيح على طريق الاستعارة لأن المفاتيح يتوصل بها إلى ما في المخازن المستوثق منها بالأغلاق والأقفال ومن علم مفاتيحها وكيفية فتحها توصل إليها فأراد أنه هو المتوصل إلى المغيبات وحده لا يتواصل إليها غيره كمن عنده مفاتيح أقفالها المخازن ويعلم فتحها فهو المتواصل إلى ما في المخازن۔ (روح المعانی: ج ۵، ص ۲۴۸، جلالین: ص ۱۱۶)

روح المعانی میں علامہ آلوسیؒ تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والمراد بالغيب المغيبات على سبيل الاستغراق، والمقصود على كل تقدير أنه سبحانه هو العالم بالمغيبات جميعها۔

خلاصہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ ہی تمام مغیبات کو جاننے والا ہے۔

(روح المعانی: ج ۵/ ص ۲۴۸)

معالم التنزیل میں علامہ بغوی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وقال ابن مسعود رضی اللہ عنہ: أوتي نبيكم علم كل شيء إلا علم مفاتيح الغيب. یعنی حضرت ابن مسعود فرماتے ہیں کہ تمہارے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو مفتاح الغیب کے علم کے

علاوہ تمام چیزوں کا علم دیا گیا ہے۔ (بغوی: ج ۳/ ص ۱۵۰)

تفسیر ابن کثیر میں حافظ اسماعیل بن عمر تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قال البخاری: عن سالم بن عبد الله عن أبيه، أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم

قال: مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله الخ. (ابن کثیر: ج ۳/ ص ۲۶۵)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین علی الخازن تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

عن عبد الله بن عمر رضی اللہ عنہ أن رسول الله صلی اللہ علیہ وسلم قال: مفاتيح الغيب

خمس لا يعلمها إلا الله تعالى، لا يعلم أحد ما يكون في غد إلا الله،

ولا يعلم أحد ما يكون في الأرحام إلا الله، ولا تعلم نفس ما إذا تكسب

غدا، ولا تدرى نفس بأي أرض تموت، ولا يدرى أحد متى يجيئ المطر.

(تفسیر خازن: ج ۲/ ص ۱۱۸)

تفسیر ابن عباس میں حضرت ابن عباس فرماتے ہیں:

لا يعلم مفاتيح الغيب بنزول العذاب الذي تستعجلون به إلا هو.

(ابن عباس: ص ۱۴۵)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

عن ابن مسعود قال: أعطي نبيكم كل شيء إلا مفاتيح الغيب

الخمس، ثم قال: إن الله عنده علم الساعة وينزل الغيث.

(درمنثور: ج ۶/ ص ۶۴)

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

فأراد أنه هو المتوصل إلى المغيبات وحده لا يتوصل إليها غيره.

یعنی اللہ تعالیٰ یہ بیان کرنا چاہتے ہیں کہ وہی ایک ذات ہے جو مغیبات کی طرف پہنچ

سکتی ہے اس کے علاوہ کوئی بھی نہیں پہنچ سکتا۔ (مدارک: ص ۳۱۸)

تفسیر مظہری میں علامہ قاضی ثناء اللہ پانی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

يعني لا يعلم شيئاً من المغيبات إلا الله تعالى ولا يعلم غيره منها.

یعنی مغیبات میں سے کسی چیز کا علم اللہ کے سوا کسی کو نہیں ہے۔ (مظہری: ج ۳/ ص ۲۷۰)

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاوی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

والمعنى: أنه المتوصل إلى المغيبات المحيط علمه بها.

(بیضاوی: ج ۲/ ص ۱۹۱)

تفسیر کبیر میں امام رازی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

قوله تعالى: "وعنده مفاتيح الغيب" يفيد الحصر، أي: عنده

لا عند غيره. (تفسیر کبیر: ج ۱۳/ ص ۱۲)

ارشادِ ربانی ہے:

(۶) وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِدًا ضِرَارًا وَكُفْرًا وَتَفْرِيقًا بَيْنَ

الْمُؤْمِنِينَ وَ ارْضَادًا لِّمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ ۖ

وَلِيُخْلِفَنَّهُمْ إِنْ أَرَادْنَا إِلَّا الْخُسْفَىٰ ۖ وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ

لَكَاذِبُونَ ﴿سورة توبہ، پ: ۱۱، آیت: ۱۰۷﴾

ترجمہ: اور کچھ وہ لوگ ہیں جنہوں نے ایک مسجد اس کام کے لیے بنائی

ہے کہ (مسلمانوں کو) نقصان پہنچائیں، کافرانہ باتیں کریں، مؤمنوں

میں پھوٹ ڈالیں اور اس شخص کو ایک اڈہ فراہم کریں جس کی پہلے سے

اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ جنگ ہے، اور یہ قسمیں ضرور کھائیں گے کہ بھلائی کے سوا ہماری کوئی اور نیت نہیں ہے؛ لیکن اللہ اس بات کی گواہی دیتا ہے کہ وہ قطعی جھوٹے ہیں۔

فائدہ: مذکورہ آیات میں اس خبیث عیسائی پادری ابو عامر راہب کے خبیث مقاصد کا تذکرہ ہے جو کہ انہوں نے مسجد کے نام سے ایک عمارت بنوائی تھی، جہاں نماز کے بہانے سے جمع ہو کر اسلام کے خلاف ہر قسم کے سازشی مشورے ہو سکیں اور مسلمانوں میں تفریق پیدا کر سکیں اور تاکہ یہ خبیث جب ملک شام سے آئیں تو ان کے لیے ٹھکانہ ہو اور جنگی سامان بھی رکھ سکیں؛ چنانچہ چند آدمیوں نے حضور ﷺ کے پاس جا کر بہانہ یہ کیا کہ یا رسول اللہ! خدا کی قسم! ہماری نیت بُری نہیں ہے؛ بلکہ بارش اور کمزور لوگوں کے پیش نظر ہم نے یہ مسجد بنائی ہے؛ اس لیے آپ اگر ایک مرتبہ جا کر وہاں نماز پڑھ لیں تو ہمارے لیے موجب برکت و سعادت ہوگا، آپ اس وقت ”تبوک“ جانے کی تیاری میں تھے، آپ ﷺ نے فرمایا: اگر اللہ نے چاہا تو ”تبوک“ سے واپسی پر ایسا ہو سکے گا، جب آپ ”تبوک“ سے واپس ہو کر بالکل مدینہ کے قریب پہنچ گئے، تب جبریل علیہ السلام یہ آیات لے کر آئے، جن میں منافقین کی ناپاک اغراض پر مطلع کر کے مسجد ضرار کا پول کھول دیا گیا؛ چنانچہ آپ نے مالک بن دُشم اور معن بن عدی کو بھیج کر اس کو زمین بوس کروادیا اور منافقین کے تمام ارمان، اسی طرح ابو عامر کے ارمان دل میں ہی رہ گئے۔

عن أبي هريرة رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: أَتَى أَصْحَابَ مَسْجِدِ الضَّرَارِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ يَتَجَهَّزُ إِلَى تَبُوكَ فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا قَدْ بَنَيْنَا مَسْجِدًا لَذِي الْحَاجَةِ وَالْعَلَّةِ وَاللَّيْلَةِ الْمَطِيرَةِ وَاللَّيْلَةِ الشَّاتِيَةِ وَإِنَّا نَحْبُ أَنْ تَأْتِنَا فَتَصِلَى لَنَا فِيهِ فَقَالَ ﷺ: إِنِّي عَلَى جَنَاحِ سَفَرٍ وَحَالُ شُغْلٍ، أَوْ كَمَا قَالَ ﷺ: وَلَوْ قَدْ مَنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ تَعَالَى لَأَتَيْنَاكُمْ فَصَلَّيْنَا لَكُمْ فِيهِ، فَلَمَّا رَجَعَ

رسول الله من سفره ونزل بذى أوان بلد بينه وبين المدينة ساعة من نهار أتاه خبر المسجد فدعا مالك بن الدخشم أخا بني سالم بن عوف ومعن بن عدى وأخاه عاصم بن عدى فقال: انطلقا إلى هذا المسجد الظالم أهله فأهدمناه واحرقاه. (روح المعاني: ج ٤، ص ٢٦١، تفسير خازن: ج ٢، ص ٢٠٦) غرض یہ کہ آیت سے معلوم ہوا آپ ﷺ عالم الغیب نہیں تھے؛ کیونکہ اگر آپ پہلے سے یہ جانتے کہ منافقین کا ایک بہانہ ہے تو آپ ہرگز ان منافقین سے جانے کا وعدہ نہ کرتے اور نہ اس کے لیے آیت نازل کرنے کی ضرورت تھی۔

چنانچہ علامہ بغویؒ تفسیر معالم التنزیل میں لکھتے ہیں:

فقال لهم رسول الله ﷺ: إني على جناح سفر ولوقد منّا إن شاء الله أتيناكم فصلينا لكم فيه. (بغوی: ج ٢، ص ٩٣) تفسیر ابن کثیر میں علامہ اسماعیلؒ لکھتے ہیں:

فعصمه الله من الصلاة فيه فقال: إنا على سفر، ولكن إذا رجعنا إن شاء الله. (ابن کثیر: ص ٢١١)

یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو اس خبیث کے اڈہ میں نماز پڑھنے سے بچالیا۔

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین علی خازنؒ لکھتے ہیں:

وأخبره خبر مسجد الضرار وما هو أبه. (تفسیر خازن: ج ٢، ص ٢٠٦) یعنی اللہ تعالیٰ نے (تبوک سے واپسی کے وقت) مسجد ضرار اور ان منافقین کے خبیثانہ عزائم کی خبر آپ ﷺ کو دے دی۔ (آپ ﷺ خود غیبی علم سے نہیں جان سکے)۔ تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطیؒ لکھتے ہیں:

فصدقه رسول الله ﷺ.

یعنی آپ ﷺ نے ان منافقین کی بات (کہ ہم نے خیر ہی کا ارادہ کیا ہے) کی تصدیق بھی کر لی ہے۔ (درمنثور: ج ٤، ص ٥٢٣)

تفسیر مدارک التزئیل میں علامہ نسفیؒ لکھتے ہیں:

فقال رسول الله ﷺ: وإذا قدمنا من تبوك إن شاء الله صلينا فيه. (مدارك: ص ۴۴)

تفسیر بیضاوی میں علامہ قاضی بیضاویؒ لکھتے ہیں:

فقال رسول الله ﷺ: أنا على جناح سفر وإذا قدمنا إن شاء الله صلينا فيه. (بيضاوي: ج ۳ ص ۸۱)

تفسیر کبیر میں امام رازیؒ لکھتے ہیں:

والمعنى: إن الله تعالى أطلع الرسول على أنهم حلفوا كاذبين. يعني الله تعالى نـآپ ﷺ کو اطلاع کردی کہ یہ لوگ جھوٹے قسمیں کھاتے ہیں۔ آگے لکھتے ہیں:

قال الحسن: هم رسول الله ﷺ أن يذهب إلى ذالك المسجد فنأدى جبرئيل ﷺ لا تقم فيه أبدا.

یعنی آپ ﷺ نے اس مسجد میں جانے کا ارادہ کیا تو حضرت جبرئیلؑ نے آواز دی کہ آپ اس میں کبھی بھی مت کھڑے ہونا۔ (تفسیر کبیر: ج ۱۶ ص ۲۰۰)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۷) وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مَرَدُوا عَلَى النَّفَاقِ ۚ لَا تَعْلَمُهُمْ

نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ ۖ (سورة التوبة، پ: ۱۱، آیت: ۱۰۱)

ترجمہ: اور بعض لوگ مدینہ والے اڑ رہے ہیں نفاق پر تو ان کو نہیں جانتا ہم کو وہ معلوم ہیں۔

فائدہ: یعنی بعض اہل مدینہ اور گرد و پیش کے رہنے والے نفاق کے خوگر ہو چکے ہیں؛ لیکن یہ نفاق اس قدر عریق اور عمیق ہے کہ ان کے قرب مکانی اور نبی کریم ﷺ کی

کمال فطانت و فراست کے باوجود آپ بھی بالیقین اور قطعی طور پر ان کے نفاق پر مطلع نہ ہو سکے، ان کا ٹھیک ٹھیک تعین خدا کے علم میں ہے، اگر آپ کو علم غیب اور جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل ہوتا تو لامحالہ آپ کو ان منافقوں کے حالات معلوم ہوتے اور باری تعالیٰ یہ نہ فرماتے کہ ”آپ ان کو نہیں جانتے فقط ہم ہی ان کو جانتے ہیں“۔

چنانچہ قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ یہی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

يعنى لا تعرفهم يا محمد بصفة النفاق مع كمال فطنتك وصدق فراستك.

یعنی اے محمد (ﷺ)! آپ کمال فطانت اور صدق فراست کے باوجود ان لوگوں کو بصفۃ نفاق نہیں جانتے ہو۔ (مظہری: ج ۴ ص ۲۶۵)

علامہ آلوسیؒ تفسیر روح المعانی میں لکھتے ہیں:

وحاصله لا تعرف نفاقهم. یعنی حاصل یہ ہے کہ آپ ان کے نفاق کو نہیں جانتے۔ آگے لکھتے ہیں:

أي: لا تعرفهم أنت بعنوان نفاقهم يعني أنهم بلغوا من البهارة في النفاق والتنوّق في مراعاة التقية والتحامي عن مواضع التهم إلى حيث يخفى عليك مع كمال فطنتك وصدق فراستك حالهم.

(روح المعانی: ج ۷ ص ۱۵)

دوسری جگہ مدعیین علم غیب پر رد کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وهذه الآيات ونحوها أقوى دليل على الرد على من يزعم الكشف والإطلاع على المغيبات.

یعنی یہ آیات ان لوگوں کی تردید پر قوی دلیل ہیں جو غیب کی باتوں پر مطلع ہونے کا دعویٰ کرتے ہیں۔ (روح المعانی: ج ۷ ص ۱۶)

تفسیر معالم التنزیل میں علامہ بغوی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لا تعلمهم یا محمد. (بغوی: ج ۴، ص ۸۹)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین علی خازن تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

يعني أنهم بلغوا في النفاق إلى حيث أنك لا تعلمهم یا محمد مع صفاء خاطرک.

یعنی منافقین نفاق میں اس حد تک پہنچ چکے ہیں کہ اے محمد! آپ کمال فراست اور کمال فطانت کے باوجود ان کو نہیں جانتے۔ (خازن: ج ۲، ص ۴۰۰)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطی تفسیر کرتے ہوئے ایک حدیث نقل کرتے ہیں:

عن قتادة في قوله "لا تعلمهم نحن أعلمهم" قال: فمبال أقوام

يتكفون على الناس يقولون: فلان في الجنة وفلان في النار، فإذا سألت

أحدهم عن نفسه قال: لا أدري، لعبري لأنك بنفسك أعلم منك

بأعمال الناس، ولقد تكلفت شيئاً ما تكلفه نبي، قال نوح: "وما على

بما كانوا يعملون"، وقال شعيب: "وما أنا عليكم بحفيظ، وقال الله تعالى

لمحمد ﷺ: لا تعلم نحن نعلمهم". (درمنثور: ج ۷، ص ۵۰۳)

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

أي: يخفون عليك مع فطنتك وصدق فراستك، قوله تعالى "نحن

نعلمهم" أي: لا يعلمهم إلا الله ولا يطلع على سرهم غيره. (مدارک: ص ۴۴۲)

تفسیر کبیر میں امام رازی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وبلغوا إلى حيث لا تعلم أنت نفاقهم مع قوة خاطرک و صفاء

حدسک و نفسک. (تفسیر کبیر: ج ۲۶، ص ۱۷۷)

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاوی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

أي لا تعرفهم بأعيانهم. (بیضاوی: ج ۳، ص ۷۹)

تفسیر ابن عباس میں حضرت ابن عباس تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

أي: لا تعلم نفاقهم. (ابن عباس: ص ۲۱۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۸) يَسْأَلُكَ النَّاسُ عَنِ السَّاعَةِ قُلْ إِنَّمَا عِلْمُهَا عِنْدَ اللَّهِ وَ

مَا يُدْرِيكَ لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا ﴿٨﴾

(سورۃ احزاب، پ: ۲۲، آیت: ۶۳)

ترجمہ: لوگ تم سے قیامت کے بارے میں پوچھتے ہیں، کہہ دو کہ اس کا علم

تو اللہ ہی کے پاس ہے، اور تمہیں کیا پتہ شاید قیامت قریب ہی آگئی ہو۔

فائدہ: گو قیامت کے وقت کی ٹھیک تعیین کر کے اللہ نے کسی کو نہیں بتلای؛ مگر

یہاں اس کے قرب کی طرف ”لَعَلَّ السَّاعَةَ تَكُونُ قَرِيبًا“ کہہ کر اشارہ کر دیا۔

حضرت شاہ صاحبؒ لکھتے ہیں: شاید یہ بھی منافقوں نے ہتھکنڈا پکڑا ہوگا کہ جس

چیز کا (دنیا میں کسی کے پاس) جواب نہ ہو وہی بار بار سوال کریں، اس پر یہاں ذکر کر دیا۔

(ترجمہ شیخ الہند: ص ۵۵۳)

اس آیت سے صراحتاً معلوم ہوتا ہے کہ وقوع قیامت کا علم جناب رسول اللہ ﷺ کو

نہیں تھا؛ چنانچہ تفسیر کبیر میں امام رازیؒ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

أي: لا يعلم الوقت الذي فيه يحصل قيام القيامة إلا الله سبحانه

وتعالى. (تفسیر کبیر: ج ۱۵، ص ۸۵)

یعنی ٹھیک وقوع قیامت کے وقت کو سوائے سبحانہ و تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔

آگے لکھتے ہیں:

ولم يعلم أحد من الملائكة المقربين والأنبياء المرسلين متى

يكون حدوثها ووقوعها.

کہ مقربین فرشتے اور انبیاء مرسلین میں سے کوئی بھی ہستی وقوعِ قیامت کے خاص وقت کو نہیں جانتا۔ (حوالہ مذکورہ)

معالم التنزیل میں علامہ بغویؒ لکھتے ہیں:

متى يكون قيامها أنت لا تعرفه.

کہ قیامت کب واقع ہوگی آپ اس کو نہیں جانتے۔ (بغوی: ج ۶/ص ۳۷۷)

علامہ بغویؒ دوسری جگہ لکھتے ہیں:

استأثر بعلمها ولا يعلمها إلا هو.

کہ اللہ تعالیٰ نے اس کے علم کو اپنے لیے خاص کر رکھا ہے اور سوائے اس کے کوئی نہیں جانتا۔ (بغوی: ج ۳/ص ۳۰۹)

تفسیر ابن کثیر میں لکھتے ہیں:

يقول تعالى مخبراً لرسوله ﷺ: أنه لا علم له بالساعة.

کہ اللہ تعالیٰ اپنے رسول ﷺ کو خبر دیتے ہوئے فرماتے ہیں: کہ آپ کو بھی قیامت کا علم نہیں ہے۔ (ابن کثیر: ج ۶/ص ۲۸۳)

دوسری جگہ لکھتے ہیں:

أي: لا يعلم ذلك أحد إلا هو تعالى. (ابن کثیر: ج ۳/ص ۵۱۸)

قال ابن عباس رضي الله عنهما: لما سأل الناس محمدًا ﷺ عن الساعة، سألوه

سوال قوم كأنهم يرون أن محمد حفي بهم، فأوحى الله إليه: إنما علمها عنده، استأثر بعلمها فلم يطلع الله عليها ملكاً مقرباً ولا رسلاً.

(ابن کثیر: ج ۳/ص ۵۲۰)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدینؒ لکھتے ہیں:

أي: لا يعلم الوقت الذي تقوم فيه إلا الله استأثر بعلمها فلم يطلع

على أحد. (خازن: ج ۲/ص ۲۲۸)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطیؒ لکھتے ہیں:

عن جابر بن عبد الله قال: سمعت النبي ﷺ يقول قبل أن يموت

بشهر، تسألوني عن الساعة وإنما علمها عند الله. (درمنثور: ج ۶/ص ۶۹۵)

تفسیر مظہری میں علامہ قاضی ثناء اللہ پانیؒ لکھتے ہیں:

استأثر بعلمها لا يعلمها إلا هو لم يطلع عليه ملكاً مقرباً ولا نبياً

مرسلاً. (مظہری: ج ۳/ص ۴۹۶)

مدارک التنزیل میں علامہ نسفیؒ لکھتے ہیں:

أي علم وقت إرسائها عنده قد استأثر به لم يخبر به أحداً من

ملك مقرب ولا نبي مرسل. (مدارک: ج ۳/ص ۳۸۸)

روح المعانی میں علامہ آلوسیؒ لکھتے ہیں:

واليهود يسألونه ﷺ عن ذلك إمتحاناً لما أنهم يعلمون من

التوراة أنها مباءة أخفاه الله تعالى. (روح المعانی: ج ۱۲/ص ۱۳۳)

آگے لکھتے ہیں:

لا يطلع عليه سبحانه ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلاً، ”وما يدريك“

والمعنى على النفي أي: لا يعلمنك به شيء أصلاً. (حوالہ مذکورہ)

ایک اور جگہ تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

ومعنى كون ذلك عنده عز وجل خاصة أنه استأثر به حيث لم

يخبر أحداً به من ملك مقرب ولا نبي مرسل. (روح المعانی: ج ۶/ص ۱۹۳)

فتح الباری میں علامہ حافظ ابن حجرؒ لکھتے ہیں:

ان علم الساعة مما استأثر الله تعالى بعلمه. (فتح الباری: ج ۱۳/ص ۴۵۰)

علامہ شیخ الاسلام ابن تیمیہؒ فرماتے ہیں:

لا يعلمه ملك مقرب ولا نبي مرسل بل هذا من التأويل الذي

لَا يَعْلَمُهُ إِلَّا اللَّهُ تَعَالَى. (حدیث النزول: ص ۱۰۸)

بخاری شریف میں امام سفیان بن عیینہ کا قول نقل کیا گیا ہے کہ:

مَا كَانَ فِي الْقُرْآنِ "مَأْدُوكٌ" فَقَدْ أَعْلَمَهُ وَمَا يُدْرِيكَ "فَإِنَّهُ

لَمْ يَعْلَمِهِ.

یعنی قرآن شریف میں جہاں "مَأْدُوكٌ" مذکور ہے اس چیز کا علم آپ کو دیا گیا ہے اور جہاں "وَمَا يُدْرِيكَ" مذکور ہے اس چیز کا علم آپ کو نہیں دیا گیا۔ (بخاری: ۲۷۰/۲) امام سفیان بن عیینہ بھی یہی کہنا چاہتے ہیں کہ قیامت کا علم آپ ﷺ کو نہیں دیا گیا؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے آیت مذکورہ میں "وَمَا يُدْرِيكَ" کا لفظ استعمال کیا ہے۔

قارئین! آپ نے اندازہ لگالیا ہوگا کہ مفسرین کی اتنی تعداد اپنی اپنی تفسیروں میں کیا لکھ رہی ہے اور ان کا کیا عقیدہ تھا۔ کاش! بریلوی حضرات بھی ان آیت پر غور کرتے اور ان مفسرین کرام کی تفسیروں کو مان لیتے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۹) عَفَا اللَّهُ عَنْكَ ۚ لِمَ أَذْنَتْ لَهُمْ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ

صَدَقُوا وَتَعْلَمَ الْكَذِبِينَ ﴿۹﴾ (سورۃ التوبہ، پ: ۱۰، آیت: ۴۳)

ترجمہ: (اے پیغمبر!) اللہ نے تمہیں معاف کر دیا ہے، (مگر) تم نے ان کو (جہاد میں شریک نہ ہونے کی) اجازت پہلے ہی کیوں دے دی کہ تم پر یہ بات کھل جاتی کہ کون ہیں جنہوں نے سچ بولا ہے اور تم جھوٹوں کو بھی اچھی طرح جان لیتے۔

فائدہ: مذکورہ آیت غزوہ تبوک کے زمانے میں نازل ہوئی ہے؛ چنانچہ جب آنحضرت ﷺ نے ۹ھ میں قیصر روم کے ساتھ مقابلہ کرنے کے لیے اعلان فرمایا تو منافقین نے یہ دیکھ کر کہ فصل کی کٹائی کا موسم ہے، گرمی بھی سخت ہے اور سفر بھی طویل ہے، آپ کے پاس آ کر مختلف قسم کے جھوٹے عذر پیش کیے تو آپ ﷺ نے ان کے عذر کو صحیح

تصور کر کے تبوک میں نہ جانے کی اجازت دے دی، اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس میں آپ کو نہایت پیارے انداز میں کہا گیا کہ آپ نے ان کے اعذار کا سچ اور جھوٹ معلوم ہونے سے پہلے کیوں ان کو اجازت دے دی؛ چنانچہ

علامہ جلال الدین سیوطیؒ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وَكَانَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَذْنٌ لَجَمَاعَةٍ فِي التَّخَلُّفِ بِاجْتِهَادٍ مِنْهُ فَنَزَلَ عِتَابًا لَهُ.

کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے اپنے اجتہاد سے منافقوں کی ایک جماعت کو تبوک سے پیچھے رہ جانے (تبوک نہ جانے) کی اجازت دے دی تھی، اسی کے عتاب میں یہ آیت نازل ہوئی۔ (جلالین: ص ۱۵۸)

حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ:

لَمْ يَكُنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْرِفُ الْمُنَافِقِينَ يَوْمَئِذٍ.

آپ ﷺ اس وقت منافقین کو نہیں جانتے تھے۔

(معالم التنزیل: ج ۴، ص ۵۵، منظرہ: ج ۴، ص ۲۰۱)

دوسری روایت میں ہے:

فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَأْذِنُ لَهُمْ لَا يَدْرِي مَا فِي أَنْفُسِهِمْ.

کہ جناب رسول اللہ ﷺ ان منافقین کو اجازت دینے لگے؛ لیکن آپ ﷺ ان کے دلوں کے راز اور ارادوں کو نہیں جانتے۔ (کنز العمال: ج ۱، ص ۲۴۹)

تفسیر ابن کثیر میں علامہ اسماعیلؒ لکھتے ہیں:

لِتَعْلَمَ الصَّادِقِينَ مِنْهُمْ. (ابن کثیر: ج ۴، ص ۱۵۹)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین خازنؒ لکھتے ہیں:

فَلَمَّا أَذْنُ لَهُمْ أَعْلَمَهُ اللَّهُ تَعَالَى بِمَا لَمْ يَطْلُعْ عَلَيْهِ مِنْ سَرِّهِمْ.

(خازن: ج ۲، ص ۳۶۷)

جب آپ علیہ السلام نے ان منافقین کو اجازت دے دی تو اللہ تعالیٰ نے منافقین کے اس راز کے بارے میں آپ ﷺ کو خبر دے دی جس پر آپ ﷺ مطلع نہ تھے۔

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفی لکھتے ہیں:

أي: يتبين لك الصادق في العذر من الكاذب فيه. (مدارك: ص ۴۲۸)
تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

عن عمرو بن ميمون قال: إثنان فعلهما رسول الله ﷺ لم يؤمر بهما إذنه المنافقين في القعود وأخذة الفدية من أسارى بدر فعاتبه الله. (مظہری: ج ۴، ص ۲۰۲)

تفسیر روح المعانی میں علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

أي: لما سارعت إلى الإذن لهم ولم تتوقف حتى ينجلى الأمر.
(روح المعانی: ج ۶، ص ۱۵۵)

مذکورہ آیت اور مفسرین کرام کے اقوال سے معلوم ہوا کہ آپ عالم الغیب نہیں تھے، ورنہ ان منافقین کی اصلی حالت کو معلوم کر کے ان کو ہرگز اجازت نہ دیتے، حالانکہ یہ واقعہ ۹ھ کا ہے اور یہ سورہ توبہ کی آیت ہے جو سب سے آخر میں نازل ہوئی ہے۔ معلوم ہوا آپ کو دنیا سے تشریف لے جانے تک جمیع ماکان و مایکون کا علم نہیں تھا۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۰) لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ أَوْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ أَوْ يُعَذِّبَهُمْ فَانَّهُمْ ظُلُمُونَ ﴿۱۰﴾ (سورۃ آل عمران، پ: ۴، آیت: ۱۲۸)

ترجمہ: (اے پیغمبر!) تمہیں اس فیصلے کا کوئی اختیار نہیں کہ اللہ ان کی توبہ قبول کرے یا ان کو عذاب دے؛ کیونکہ یہ ظالم لوگ ہیں۔

فائدہ: غزوہ اُحد میں جس وقت ستر صحابہ رضی اللہ عنہم شہید ہوئے تھے، جن میں

آپ ﷺ کے چچا محترم حضرت حمزہ رضی اللہ عنہ بھی تھے اور آپ ﷺ کو بھی سخت تکلیف پہنچی؛ چنانچہ آپ کے دندان مبارک ٹوٹ گئے تھے اور چہرہ خون آلود تھا، اسی حالت میں مشرکین کے وحشیانہ شندائد و مظالم کو دیکھ کر آپ ﷺ سے نہ رہا گیا؛ چنانچہ ان میں سے چند ناموس اشخاص کے حق میں آپ نے بددعا شروع کر دی تو یہ آیت نازل ہوئی۔

(درمنثور: ج ۳، ص ۶۱، ابن کثیر: ج ۲، ص ۱۲۱، ترجمہ شیخ الہند)

چونکہ آپ علیہ السلام کو ان کے انجام اور ہدایت کا علم نہیں تھا؛ اس لیے آپ نے ان کے حق میں بددعا فرمائی؛ لیکن اللہ تعالیٰ کے علم میں چونکہ ان کی تقدیر میں ایمان کی دولت نصیب تھی اور ان میں بعض؛ بلکہ اکثر حضرات بعد میں اسلام قبول کر چکے تھے؛ اس لیے اللہ تعالیٰ نے آپ علیہ السلام کو ان کے حق میں بددعا کرنے سے منع فرمایا۔

غرض یہ ہے کہ یہ آیت کریمہ اس باطل نظریہ کی تردید کرتی ہے جو بریلوی حضرات کا نظریہ ہے کہ: آنحضرت ﷺ ہر ایک کے ایمان و کفر اور جو کچھ آئندہ پیش آنے والا ہے سب کو جانتے ہیں؛ کیونکہ جو کافر آپ کے خلاف لڑنے آئے تھے ان کے متعلق جو بات اللہ کے علم میں تھی کہ اس واقعہ کے بعد تقریباً پانچ سال بعد فتح مکہ کے موقع پر مسلمان ہونے والے ہیں، ان کے ایمان کا علم بھی آپ ﷺ کو نہیں تھا، ورنہ آپ ان کے حق میں بددعا کیوں کرتے؟ اسی طرح یہ بھی پہلے سے معلوم ہوتا کہ میری اس بددعا پر اللہ تعالیٰ راضی نہیں ہوں گے، مجھے اس پر تنبیہ کی جائے گی؛ چنانچہ

تفسیر معالم التنزیل میں علامہ بغوی آیت کا یہی شان نزول بیان کرنے کے بعد لکھتے ہیں:

فنزلت هذه الآية وذاك لعلمه فيهم بأن كثير منهم يسلمون.

یعنی آیت میں آپ کو بددعا کرنے سے منع کیا کیوں کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات تھی کہ ان میں سے اکثر کافر آئندہ اسلام قبول کریں گے۔ (بغوی: ج ۲، ص ۱۰۳)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین لکھتے ہیں:

والحكمة في منعه صلى الله عليه وسلم عن الدعاء عليهم ولعنهم أن الله تعالى علم من حال بعض الكفار أنه سيسلم فيتوب عليهم أو سيولد من بعضهم ولد يكون مسلماً بَرّاً تَقِيّاً فلأجل هذا المعنى منعه الله تعالى من الدعاء عليهم لأن دعوته مجابة. (غازن: ج ۱، ص ۲۹۵)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

فهداهم الله للإسلام. (درمنثور: ج ۳، ص ۷۲)

تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

أراد النبي ﷺ أن يدعوا عليهم بالإستئصال فنزلت هذه الآية وذلك لعلمه تعالى فيهم بأن كثيرا منهم يسلمون. (مظہری: ج ۲، ص ۱۳۶)

تفسیر کبیر میں امام رازی لکھتے ہیں:

ليس لك من مسألة إهلاكهم شيء لأنه تعالى أعلم بالمصالح فربما تاب عليهم. (تفسیر کبیر: ج ۸، ص ۲۳۹)

آتے لکھتے ہیں:

الحكمة فيه أنه تعالى ربا علم من حال بعض الكفار أنه يتوب، أو ان لم يتب لكنه علم أنه سيولد منه ولد يكون مسلماً بَرّاً تَقِيّاً إلخ (تفسیر کبیر: ج ۸، ص ۲۳۹)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۱) مَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَىٰ حَتَّىٰ يُثْخِنَ فِي الْأَرْضِ ۚ تُرِيدُونَ عَرَضَ الدُّنْيَا ۗ وَاللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ ۗ وَاللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ ﴿١٠﴾ لَوْ لَا كِتَابٌ مِّنَ اللَّهِ سَبَقَ لَمَسَّكُمْ فِيمَا أَخَذْتُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ ﴿١١﴾ (سورة انفال، پ: ۱۰، آیت: ۶۷-۶۸)

ترجمہ: یہ بات کسی نبی کے شایان شان نہیں ہے کہ اسکے پاس قیدی رہیں، جب تک کہ وہ زمین میں (دشمنوں کا) خون اچھی طرح نہ بہا چکا ہو (جس سے ان کا رعب پوری طرح ٹوٹ جائے) تم دنیا کا ساز و سامان چاہتے ہو اور اللہ تعالیٰ (تمہارے لیے) آخرت (کی بھلائی) چاہتا ہے، اور اللہ صاحب اقتدار بھی ہے، صاحب حکمت بھی اور اگر اللہ کی طرف سے ایک لکھا ہوا حکم پہلے سے نہ آچکا ہوتا تو جو راستہ تم نے اختیار کیا، اس کی وجہ سے تم پر کوئی بڑی سزا آ جاتی۔

فائدہ: اس آیت کے شان نزول کے متعلق حضرت عبداللہ بن مسعودؓ اور حضرت عبداللہ بن عمرؓ وغیرہ سے مروی ہے۔ جس کا خلاصہ یہ ہے کہ: غزوہ بدر میں ستر سرداران قریش قتل کیے گئے اور ستر کافر مسلمانوں کے ہاتھوں میں قید ہو کر آئے، حق تعالیٰ نے ان کے متعلق دو صورتیں مسلمانوں کے سامنے پیش کیں: (۱) قتل کر دینا (۲) یا فدیہ لے کر چھوڑ دینا؛ لیکن یہ صورت شرط کے ساتھ مقید ہے وہ شرط یہ ہے کہ آئندہ سال اسی تعداد میں تمہارے (مسلمانوں کے) آدمی قتل کیے جائیں گے۔

حقیقت میں خدا تعالیٰ کی طرف سے ان دو صورتوں کا انتخاب کے لیے پیش کرنا امتحان اور آزمائش کے طریقہ پر تھا کہ ظاہر ہو جائے مسلمان اپنی رائے اور طبیعت سے کس طرف جھکتے ہیں؛ چنانچہ آپ علیہ السلام نے ان قیدیوں کے بارے میں صحابہ کرامؓ سے مشورہ کیا، حضرت صدیق اکبرؓ نے فرمایا: کہ یا رسول اللہ! میری رائے یہ ہے کہ ان قیدیوں پر احسان کیا جائے اور کچھ فدیہ لے کر چھوڑ دیا جائے، اس احسان پر ممکن ہے کچھ لوگ اسلام قبول کر لیں اور حضرت عمرؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ! یہ قیدی سب کے سب کفر کے امام اور مشرکین کے سردار ہیں، ان کو ختم کر دیا جائے تو کفر و شرک کا سر ٹوٹ جائے گا، تمام مشرکین پر ہیبت طاری ہو جائے گی، آئندہ مسلمانوں کو ستانے اور خدا کے راستہ سے روکنے کا حوصلہ نہ رہے گا؛ اس لیے میری رائے یہ ہے کہ ہر ایک اپنے عزیز و اقارب کو اپنے

ہاتھ سے قتل کرے، اسلام اس وقت جن حالات سے گزر رہا تھا ان پر نظر کرتے ہوئے وقتی مصالح کا تقاضہ یہ تھا کہ کفار کے مقابلہ میں سخت کمر شکن کارروائی کی جائے۔

الغرض! آپ علیہ السلام نے فطری رحمہ کی بناء پر صدیق اکبرؓ کے مشورہ کو قبول کیا اور حضرت عمرؓ کے مشورہ کو پسند نہ کیا؛ چنانچہ تمام قیدیوں کو معاوضہ لے کر چھوڑ دیا۔ (دیکھئے: روح المعانی: ج ۶/ص ۴۹، ابن کثیر: ج ۴/ص ۸۸)

اور ستر مسلمانوں کے آئندہ قتل پر راضی ہو جانا معمولی بات نہ تھی، اسی لیے اس رائے کو اختیار کرنا وقتی مصالح اور ہنگامی حیثیت سے حق تعالیٰ کے یہاں پسندیدہ نہ ہوا؛ اس لیے یہ آیت نازل کر کے اسی ناپسندیدگی کی طرف اشارہ کر دیا اور یہ ایک خطرناک اجتہادی غلطی قرار دی گئی۔ (ترجمہ شیعہ: ص ۲۴۰)

اور اگر آپ علیہ السلام کو علم غیب اور جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل ہوتا تو آپ ﷺ اس رائے کو ہرگز اختیار نہ فرماتے جو حق تعالیٰ کے نزدیک زیادہ پسند نہ تھا۔

یہی نہیں؛ بلکہ مسلم شریف کے روایت میں حضرت عمرؓ سے یہ بھی مروی ہے: حضرت عمرؓ فرماتے ہیں: میں جب اگلے دن حاضر ہوا تو دیکھا کہ آپ ﷺ اور حضرت ابوبکر صدیقؓ دونوں رو رہے ہیں اس فیصلہ پر جو کہ آپ ﷺ نے صدیق اکبرؓ کے مشورہ پر کیا تھا۔

فلما کان من الغد جئت فإذا رسول الله ﷺ و أبو بكر رضي الله عنهما قاعدین وهما يبکیان فقال رسول الله! أبکی للذی عرض علی أصحابک من أخذهم الفداء لقد عرض علی عذابهم أدنی من هذه الشجرة، شجرة قريبة من نبی. (مسلم: ج ۲/ص ۹۳، روح المعانی: ج ۶/ص ۴۹، بغوی: ج ۳/ص ۳۷۶)

دوسری روایت میں آپ ﷺ نے فرمایا: اگر عذاب نازل ہوتا تو عمر کے علاوہ کوئی بچ نہیں پاتا۔

قال النبی ﷺ: لو نزل العذاب لما نجا منه غیر عمر.

(روح المعانی: ج ۶/ص ۵۱، بغوی: ج ۳/ص ۳۷۷)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطیؒ نے ایک حدیث نقل کی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں:

فلقي رسول الله ﷺ عمر فقال: كاد أن يصبنا في خلافاك شر. یعنی جب آپ ﷺ حضرت عمرؓ سے ملے تو آپ نے فرمایا: آپ کی رائے کے خلاف فیصلہ کرنے پر قریب تھا کہ ہمیں کوئی شر (عذاب) پہنچ جاتا۔ (درمنثور: ج ۴/ص ۲۰۱)

تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

وكان لهذا اجتهدا منهم. کہ یہ جو فدیہ لے کر چھوڑ دینے پر فیصلہ کیا گیا یہ اجتہادی فیصلہ تھا (اس لیے غلطی ہوئی)۔ (مظہری: ج ۴/ص ۱۱۱)

تفسیر کبیر میں امام رازیؒ لکھتے ہیں:

أنه عليه السلام اجتهد و وقع الخطأ في ذالك الاجتهاد.

(تفسیر کبیر: ج ۱۵/ص ۲۰۷)

کہ آپ ﷺ نے اجتہاد کیا اور اس اجتہاد میں آپ سے خطا ہوئی۔

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاویؒ لکھتے ہیں:

والآية دليل على أن الأنبياء مجتهدون وأنه قد يكون خطأ ولكن

لا يقرون عليه. (بیضاوی: ج ۳/ص ۵۷)

تفسیر ابن عباس میں ہے:

قوله تعالى "ماكان لنبي" أي: ماينبغي لنبي، "تريدون عرض

الدنيا" أي: بفداء اسارى يوم بدر. (ابن عباس: ص ۱۹۶)

تفسیر مدارک التزئیل میں علامہ نسفی لکھتے ہیں:

"ماكان لنبي" أي ماصح.

آگے لکھتے ہیں: وكان لهذا اجتهدا منهم. (مدارک: ص ۴۱۱)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۲) ذٰلِكَ مِنْ اَنْبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيْهِ اِلَيْكَ ۚ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يُلْقُوْنَ اَقْلَامَهُمْ اَيُّهُمْ يَكْفُلُ مَرْيَمَ ۚ وَ مَا كُنْتَ لَدَيْهِمْ اِذْ يَخْتَصِمُوْنَ ﴿٣٠﴾ (سورة آل عمران، پ: ۳، آیت: ۲)

ترجمہ: (اے پیغمبر!) یہ (حضرت مریم اور حضرت زکریا کا مذکورہ واقعہ) غیب کی خبریں ہیں جو ہم وحی کے ذریعہ تمہیں دے رہے ہیں، تم اس وقت ان کے پاس نہیں تھے جب وہ یہ طے کرنے کے لیے اپنے قلم ڈال رہے تھے کہ ان میں سے کون مریم کی کفالت کرے گا، اور نہ تم اس وقت ان کے پاس تھے جب وہ (اس مسئلے میں) ایک دوسرے سے اختلاف کر رہے تھے۔

تفسیر جلالین میں علامہ جلال الدین اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

من اَنْبَاءِ الْغَيْبِ اَي: اخبار ما غاب عنك وانما عرفته من جهة الوحى. یعنی حضرت زکریا علیہ السلام اور مریم رضی اللہ عنہا کا مذکورہ واقعہ ان چیزوں میں سے ہے جو آپ سے پوشیدہ ہیں اور اس کے باوجود آپ جو جانتے ہیں وہ بذریعہ وحی ہے (ایسا نہیں کہ آپ عالم الغیب ہیں)۔ (جلالین: ص ۵۱)

تفسیر ابن کثیر میں لکھتے ہیں:

أَي: ما كنت عندهم يا محمد فتخبرهم عن معاينة عما جرى بل اطلعك الله على ذلك.

یعنی اے محمد! آپ ان لوگوں کے پاس نہیں تھے کہ آپ اپنی آنکھوں سے دیکھے ہوئے واقعہ کی خبر دیتے؛ بلکہ آپ کو اس واقعہ پر مطلع کیا گیا ہے۔

(ابن کثیر: ج ۲، ص ۳۲)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین لکھتے ہیں:

ذالك من أخبار الغيب نلقيه إليك يا محمد لأنه لا يمكنك أن تعلم أخبار الأمم الماضين إلا بوحى من الله.

یعنی حضرت زکریا اور حضرت مریم کا مذکورہ واقعہ غیب کی خبروں میں سے ہے جو ہم آپ کو القاء کرتے ہیں؛ چونکہ بغیر وحی کے یہ بات ناممکن ہے کہ آپ امم سابقہ کی خبروں کو جان سکو۔ (خازن: ج ۱، ص ۲۴۵)

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفی لکھتے ہیں:

يعنى أن ذالك من الغيوب التي لم تعرفها إلا بالوحى.

یعنی یہ واقعہ ان مغیبات میں سے ہے جن کو بغیر وحی کے آپ نہیں جان سکتے۔

(مدارک: ص ۱۵۹)

تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

وما يتلو عليهم وحياً من الله تعالى. (مظہری: ج ۲، ص ۵۳)

یعنی آپ ﷺ امم سابقہ کے احوال جو بتاتے ہیں وہ سب وحی کے ذریعہ سے ہیں، (نہ اس لیے کہ آپ عالم الغیب ہیں)۔

تفسیر کبیر میں امام رازی لکھتے ہیں:

والمعنى: أن الذي مضى ذكره من حديث حنة وزكريا ويحيى وعيسى

بن مريم إنما هو من أخبار الغيب فلا يمكنك أن تعلمه إلا بالوحى.

یعنی آیت کا معنی یہ ہے کہ حنہ، زکریا، یحییٰ اور عیسیٰ بن مریم کا تذکرہ جو گزرا یہ سب کے سب اخبار الغیب میں سے ہیں، آپ کے لیے ممکن نہیں کہ آپ بغیر وحی کے اس کو جان

لیں۔ (کبیر: ج ۸، ص ۴۹)

تفسیر ابن عباس میں ہے:

من اَنْبَاءِ الْغَيْبِ اَي: من أخبار الغيب عنك يا محمد. (ابن عباس: ص ۶۱)

نوٹ: اس آیت میں جس طرح علم غیب کی نفی کی ہے، اسی طرح آپ علیہ السلام سے حاضر و ناظر ہونے کی نفی بھی کی ہے؛ چنانچہ فرمایا: وَمَا كُنْتُ لَكَ يَهُمُّ (آپ ان کے پاس قلم ڈالتے وقت نہیں تھے) تفسیر ابن کثیر میں ”لَكَ يَهُمُّ“ کی تفسیر کرتے ہیں ”اُی عندہم“۔ (ابن کثیر: ج ۲/ص ۴۲)

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاوی لکھتے ہیں:

أَي مَآذٍ كَرْنَا مِنَ الْقَصَصِ مِنَ الْغُيُوبِ الَّتِي لَمْ تَعْرِفْهَا إِلَّا بِالْوَحْيِ.

(بیضاوی: ج ۲/ص ۱۸)

یعنی ہم نے جو قصے ذکر کیے ہیں وہ ان مغیبات میں سے ہیں جن کو آپ بغیر وحی کے نہیں جانتے۔

تفسیر روح المعانی میں علامہ آلوسی لکھتے ہیں:

أَي: مِنْ أَخْبَارِ مَا غَابَ عَنْكَ وَعَنْ قَوْمِكَ مِمَّا لَا يَعْرِفُ إِلَّا بِالْوَحْيِ.

یعنی یہ قصہ ان چیزوں میں سے ہے جو آپ سے اور آپ کی قوم سے پوشیدہ ہے اور جس کو بغیر وحی کے جانا نہیں جاسکتا ہے۔ (روح المعانی: ج ۳/ص ۲۵۲)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۳) نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ

هَذَا الْقُرْآنَ وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ لَمِنَ الْغَافِلِينَ ﴿۱۳﴾

(سورۃ یوسف، پ: ۱۲، آیت: ۳)

ترجمہ: (اے پیغمبر!) ہم نے تم پر یہ قرآن جو وحی کے ذریعہ بھیجا ہے اس کے ذریعہ ہم تمہیں ایک بہترین واقعہ سناتے ہیں، جبکہ تم اس سے پہلے اس (واقعہ سے) بالکل بے خبر تھے۔

فائدہ: اس آیت میں تو خود اللہ تعالیٰ بتا رہے ہیں کہ آپ کو یہ قصہ معلوم نہیں ہے؛ اس لیے ہم آپ کو بالوحی سناتے ہیں اور اگر آپ کو پہلے سے معلوم ہوتا تو نزولِ آیت سے

پہلے بے خبر کیسے تھے؛ چنانچہ

تفسیر روح المعانی میں علامہ آلوسی آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

”وَإِنْ كُنْتَ مِنْ قَبْلِهِ“ أَيْ: قَبْلَ إِحْيَائِنَا إِلَيْكَ ذَالِكِ، ”لَمِنَ الْغَافِلِينَ“ أَيْ:

عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ لَمْ تَخْطُرْ بِبَالِكَ وَلَمْ تَقْرَعْ سَبْعَكَ وَهَذَا تَعْلِيلٌ لَكُونَهُ مَوْحِي.

یعنی اللہ تعالیٰ آپ علیہ السلام سے خطاب کرتے ہوئے فرما رہے ہیں کہ: اس قصہ کے متعلق آپ کو وحی کرنے سے پہلے آپ اس قصہ سے بے خبر تھے، آپ کے دل میں اس کا نہ کبھی خیال آیا اور نہ آپ کے کان نے اس طرح کا قصہ سنا۔

علامہ آلوسی فرماتے ہیں: یہ اس بات کی علت ہے کہ یہ قصہ بذریعہ وحی آپ جانتے

ہیں (نہ کہ آپ غیب جانتے ہیں)۔ (روح المعانی: ج ۷/ص ۲۶۵)

تفسیر معالم التنزیل میں علامہ بغوی لکھتے ہیں:

”لَمِنَ الْغَافِلِينَ“ أَيْ: عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ لَا تَعْلَمُهَا.

یعنی آپ نزولِ آیت سے پہلے اس قصہ کو نہیں جانتے تھے۔ (بغوی: ۲/ص ۲۱۲)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین لکھتے ہیں:

”لَمِنَ الْغَافِلِينَ“ أَيْ: عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ وَمَا فِيهَا مِنَ الْعَجَائِبِ.

(خازن: ج ۲/ص ۵۱۱)

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفی لکھتے ہیں:

أَي: كُنْتَ مِنْ قَبْلِ إِحْيَائِنَا إِلَيْكَ مِنَ الْجَاهِلِينَ بِهِ.

یعنی وحی کے ذریعہ آپ کو بتانے سے پہلے آپ اس قصہ کو نہ جاننے والے لوگوں میں

سے تھے۔ (مدارک: ص ۵۰۸)

تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

أَي: أَنَّهُ كُنْتَ مِنْ قَبْلِ إِحْيَائِنَا إِلَيْكَ لَمِنَ الْغَافِلِينَ عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ.

(مظہری: ج ۵/ص ۶)

تفسیر ابن عباسؓ میں ہے:

أَي: وَقَدْ كُنْتُ ”مَنْ قَبْلَهُ“ أَي: مَنْ قَبْلَ نَزُولِ جَبْرِيلَ عَلَيْكَ بِالْقُرْآنِ ”لِمَنِ الْغَافِلِينَ“ عَنْ خَبْرِ يُوسُفَ وَاخْوَتِهِ. (ابن عباس: ص/۲۴۶)

تفسیر کبیر میں امام رازیؒ لکھتے ہیں:

وَأِنَّمَا عِلْمُ ذَالِكَ بِالْوَحْيِ.

کہ آپ نے قصہ یوسف کو وحی کے ذریعہ سے ہی جانا ہے۔

(تفسیر کبیر: ج/۱۸، ص/۸۷)

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاوی لکھتے ہیں:

أَي: عَنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ لَمْ تَخْطُرْ بِبَالِكَ وَلَمْ تَقْرَعْ سَبْعَ قَطْ.

(بیضاوی: ج/۳، ص/۱۲۶)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۴) وَمَا أُوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا ﴿۱۴﴾ (سورۃ اسراء: ۱۵، آیت: ۸۵)

ترجمہ: تمہیں تھوڑا سا علم دیا گیا ہے۔

فائدہ: یہ بات اظہر من الشمس ہے کہ اللہ تعالیٰ نے نبی کریم ﷺ کو پورا علم غیب عطا نہیں کیا، چنانچہ ارشاد باری ہے: وَمَا أُوتِيتُمْ مِّنَ الْعِلْمِ إِلَّا قَلِيلًا (اے نبی! تمہیں تو تھوڑا سا علم دیا گیا ہے)

معالم التنزیل میں علامہ بغویؒ لکھتے ہیں کہ: آیت میں خطاب آپ علیہ السلام کو کیا گیا ہے:

قِيلَ هَذَا خُطَابٌ لِّلرَّسُولِ وَقِيلَ خُطَابٌ لِّلْيَهُودِ، وَالْأَوَّلُ أَصَحُّ.

(بغوی: ج/۵، ص/۱۲۶)

جب آپ ﷺ کو تھوڑا سا علم دیا گیا، اور اس تھوڑے سے علم میں علم غیب بھی شامل

ہے تو کیا کسی کو بعض علم غیب دیے جانے پر اُسے عالم الغیب کہنا درست ہوگا؟

پھر نبی ﷺ نے تو اپنے علم میں سے کچھ بھی نہیں چھپایا ہے، جیسا کہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: مَنْ حَدَّثَكَ أَنَّ مُحَمَّدًا اكْتُمَ شَيْئًا مِّمَّا نَزَلَ عَلَيْكَ فَقَدْ كَذَبَ. (جس نے تم سے یہ کہا کہ محمد ﷺ نے اللہ کی جانب سے نازل کردہ میں سے کچھ بھی چھپایا ہے تو ایسا آدمی جھوٹا ہے)۔ (بخاری)

جب نبی ﷺ نے اللہ کے عطائی علم غیب میں سے کچھ بھی نہیں چھپایا، سب اپنی اُمت کو دے دیا تو الحمد للہ امت محمدیہ بھی عطائی عالم الغیب ہوئی۔

نوٹ: آپ علیہ السلام کو جو تھوڑا سا علم دیا گیا ہے وہ اللہ تعالیٰ کے علم لامحدود کی طرف نسبت کرتے ہوئے ہے ورنہ اللہ کے علاوہ کون ہے جو آپ کے علوم کا مقابلہ کر سکے۔ چنانچہ اسی بات کو علامہ آلوسیؒ روح المعانی میں لکھتے ہیں:

وَلَا شَكَّ أَنَّهَا أَقْلٌ قَلِيلٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى مَعْلُومَاتِ اللَّهِ تَعَالَى الَّتِي لَا نَهَايَةَ لَهَا. یعنی اس بات میں کوئی شک نہیں کہ آپ ﷺ کا علم اللہ تعالیٰ کے اس علم کے مقابلہ میں بہت ہی کم ہے جس کی کوئی حد اور انتہاء نہیں ہے۔ (روح المعانی: ج/۹، ص/۲۲۱)

یہی بات حافظ ابن حجر عسقلانیؒ بھی لکھتے ہیں:

وَهِيَ تَنَالِ جَمِيعَ عِلْمِ الْخَلْقِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى عِلْمِ اللَّهِ.

(فتح الباری: ج/۸، ص/۵۱۵)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۵) وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلًا مِّن قَبْلِكَ مِنْهُمْ مَّن قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَّن لَّمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ ﴿۱۵﴾ (سورۃ مؤمن، پ: ۲۴، آیت: ۷۸)

ترجمہ: اور حقیقت یہ ہے کہ ہم نے تم سے پہلے بھی بہت سے پیغمبر بھیجے ہیں، ان میں سے کچھ وہ ہیں جن کے واقعات ہم نے تمہیں بتا دیے ہیں اور کچھ وہ ہیں جن کے واقعات ہم نے تمہیں نہیں بتائے۔

فائدہ: اس آیت سے معلوم ہوا آپ کو بعض پیغمبر کے احوال و قصص کی خبر اس تفصیل اور وضاحت سے نہیں ہے، جس طرح حضرت موسیٰ وغیرہ کی خبر ہے۔

چنانچہ تفسیر جلالین میں اس کے محشی اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

أي: ذكرنا لك وأخبارهم في هذا القرآن وهم خمسة وعشرون، والباقي لم نقصه عليك فيه.

یعنی ہم نے آپ کے لیے اس قرآن میں پچیس انبیاء کے قصوں کا تذکرہ (تفصیلاً) کیا ہے اور باقی انبیاء کے قصوں کا تذکرہ ہم نے آپ کے سامنے اس قرآن میں نہیں کیا۔

(جلالین: ص ۳۶۴، حاشیہ ۱۰)

حضرت علیؓ فرماتے ہیں:

بعث الله عبداً حبشياً نبياً فهو ممن لم يقص على محمد ﷺ.

کہ اللہ نے اپنے ایک حبشی بندہ کو نبی بنا کر بھیجا تھا اور وہ ان انبیاء میں سے ہیں جن کا

قصہ آپ علیہ السلام کو نہیں بتایا گیا۔ (روح المعانی: ج ۱۳، ص ۱۳۵)

تفسیر روح المعانی میں علامہ آلوسیؒ لکھتے ہیں:

والمراد بذلك أنه لم تذكر له صلى الله عليه وسلم قصصه وآثاره ولا أوردت عليه أحواله وأخباره كما كان في شأن موسى وعيسى وغيرهما من المرسلين.

یعنی مطلب یہ ہے کہ بعض انبیاء کرام علیہم السلام کے قصص و آثار کا تذکرہ آپ کے سامنے نہیں کیا گیا اور نہ ہی ان کے حالات و اخبار اس انداز میں آپ پر پیش کیے گئے جس انداز اور طریقہ سے دیگر انبیاء مثلاً حضرت موسیٰ اور حضرت عیسیٰ وغیرہما کے احوال و اخبار کا تذکرہ کیا گیا ہے۔ (روح المعانی: ج ۱۳، ص ۱۳۵)

تفسیر کبیر میں امام رازیؒ لکھتے ہیں:

أي: وقد ذكرنا حال بعضهم لك ولم نذكر حال الباقين.

یعنی ہم نے ان پیغمبروں میں سے بعضوں کے حالات آپ کے لیے ذکر کیے اور باقیوں کے حالات آپ کے لیے ذکر نہیں کیے۔ (تفسیر کبیر: ج ۲، ص ۸۹)

شرح العقائد میں علامہ تفتازانیؒ لکھتے ہیں:

ظاهر الكتاب وهو أن بعض الأنبياء لم يذكر للنبي ﷺ.

یعنی کتاب اللہ کا ظاہری مفہوم اسی پر دلالت کرتا ہے کہ بعض حضرات انبیاء کرام علیہم السلام کے حالات آنحضرت ﷺ کے سامنے پیش نہیں کیے گئے۔ (شرح عقائد: ص ۱۳۹)

حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں:

قال رسول الله ﷺ: ما أدري تتبع أنبياء كان أم لا؟ وما أدري

ذا القرنين أنبياء كان أم لا؟ وما أدري الحدود كفارات أم لا؟

آپ علیہ السلام نے فرمایا: مجھے نہیں معلوم تتبع نبی تھے یا نہیں اور مجھے نہیں معلوم ذوالقرنین نبی تھے یا نہیں اور مجھے نہیں معلوم حدود کفارہ ہے یا نہیں۔

(متدرک للحاکم: ج ۱، ص ۱۰۷)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدینؒ لکھتے ہیں:

أي: لم نسهم لك ولم نعرفك أخبارهم.

یعنی نہ ہی ان انبیاء کے ناموں کو ہم نے آپ کو بتایا اور نہ ہی ان خبروں سے آپ کو واقف کرایا۔ (خازن: ج ۱، ص ۴۴۹)

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفیؒ حدیث نقل کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وعن علي بن أبي طالب: إن الله تعالى بعث نبياً أسوداً فهو ممن لم تذكر قصة في القرآن. (مدارک: ص ۱۰۵۳)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۶) يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتِ

أَزْوَاجِكَ ۖ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ۝..... وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَى

بَعْضُ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَفَ
بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ
هَذَا قَالَ نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴿٢٨﴾ (سورۃ تحریم، پ: ۲۸)
ترجمہ: اے نبی! جو چیز اللہ نے تمہارے لیے حلال کی ہے، تم اپنی
بیویوں کی خوشنودی حاصل کرنے کے لیے اسے کیوں حرام کرتے ہو؟ اور
اللہ بہت بخشنے والا، بہت مہربان ہے اور یاد کرو! جب نبی نے اپنی کسی
بیوی سے راز کے طور پر ایک بات کہی تھی، پھر جب اس بیوی نے وہ بات
کسی اور کو بتلا دی، اور اللہ نے یہ بات نبی پر ظاہر کر دی تو اس نے اس کا
کچھ حصہ جتلا دیا اور کچھ حصے کو ٹال گئے، پھر جب انہوں نے اس بیوی کو
وہ بات جتلائی تو وہ کہنے لگیں کہ: آپ کو یہ بات کس نے بتائی؟ نبی نے کہا
کہ: مجھے اس نے بتائی جو بڑے علم والا، بہت باخبر ہے۔

فائدہ: اس آیت کے شان نزول کے بارے میں عام طور پر دو واقعے ذکر کیے
جاتے ہیں۔ ایک تو حضرت ماریہ قبطیہ رضی اللہ عنہا کو کسی مصلحت کی وجہ سے اپنے اوپر حرام
کردینے کے بارے میں۔ (روح المعانی: ج ۱۵، ص ۲۱۸)

اور دوسرا واقعہ جو مشہور ہے وہ یہ ہے کہ آپ علیہ السلام کی عادت شریفہ تھی کہ عصر کے
بعد سب ازواجِ مطہرات کے یہاں تھوڑی دیر کے لیے تشریف لے جاتے، ایک مرتبہ
حضرت زینب بنت جحش رضی اللہ عنہا کے پاس کہیں سے شہد آگیا تھا، حضرت زینبؓ
آپ علیہ السلام کی خدمت میں شہد پیش کرتی تھیں اور آپ علیہ السلام کو زینبؓ کے پاس
شہد نوش فرمانے کے سلسلے میں دیر ہو جایا کرتی تھی۔ حضرت حفصہؓ اور حضرت عائشہؓ کو یہ
چیز ناگوار گزری، کہ آپ زیادہ دیر کسی کے پاس ٹھہریں؛ چنانچہ انہوں نے آپس میں مشورہ
کیا کہ آپ علیہ السلام حضرت زینبؓ کے پاس شہد پینا چھوڑ دیں اور جلدی آجائیں، تو اس
بات پر اتفاق کر لیا کہ اگر آپ ﷺ کسی کے پاس تشریف لائیں تو وہ یہ کہہ دیں کہ آپ

48

کے منہ سے مغفیر (ایک قسم کا گوند) کی بو آتی ہے، جب آپ ان میں سے ایک کے پاس
تشریف لائے تو انہوں نے آخر یہ بات کہہ دی تو آپ نے فرمایا: میں نے تو کچھ کھایا پیا
نہیں تھا، ہاں! البتہ زینب کے پاس شہد پیا تھا؛ چنانچہ آپ نے قسم کھائی کہ آج سے دوبارہ
کبھی بھی شہد استعمال نہیں کروں گا اور ساتھ میں یہ بھی بتا دیا کہ یہ بات کسی اور کو نہ بتائیں،
تا کہ حضرت زینبؓ کی دل شکنی نہ ہو۔

مسلم شریف کی روایت میں اس طرح مذکور ہے: فلن أعود له وقد حلفت
لاتخبري بذلك أحداً۔ (مسلم: ج ۱، ص ۴۷۸، روح المعانی: ج ۲۶، ص ۲۲۲)
اس زوجہ مطہرہ سے یہ غلطی ہوئی کہ انہوں نے یہ بات کسی اور بیوی کو بتادی، جس کی
اطلاع اللہ نے آپ علیہ السلام کو کر دی کہ آپ کی بیوی نے راز کھول دیا ہے، جب آپ
نے اس کا کچھ حصہ اس زوجہ مطہرہ کے سامنے پیش کیا تو اس نے کہا آپ کو یہ بات کس نے
بتائی کہ میں نے یہ بات کسی اور کو بتادی ہے؟ آپ ﷺ نے فرمایا: مجھے اللہ نے بتادی،
جو علیم بھی ہے اور خبیر بھی۔

غرض یہ کہ اس آیت سے صاف طور پر یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ آپ ﷺ کو جمیع
ماکان و مایکون کا علم نہیں ہے؛ کیونکہ اگر آپ کو علم ہوتا تو آپ کو نزولِ آیات سے پہلے ہی
سے معلوم ہو جاتا کہ میرا یہ فعل اللہ تعالیٰ کو پسند نہیں ہوگا، لہذا میں ایسا نہ کروں؛ نیز یہ بھی
بخوبی معلوم ہو جاتا کہ یہ مغفیر کا قصہ بیویوں کی ایک سازش ہے، جس کی کوئی حقیقت نہیں،
حالانکہ اس کے برخلاف آپ ﷺ اس سازش کو حقیقت سمجھ بیٹھے اور اتنا گراں گزرا کہ اس
حلال چیز کو حرام کر دیا۔

دوسری بات یہ بھی ہے کہ اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ ازواجِ مطہراتؓ بھی یہی سمجھتی
تھیں کہ آپ عالم الغیب نہیں ہیں، ورنہ اس طرح کی سازش کرنے میں یہ سوچ لیتیں کہ
کہیں آپ علیہ السلام کو اس کا علم نہ ہو جائے اور ”من أنبأک هذا“ کہنے کی ضرورت بھی
نہ سمجھتیں۔ اور ادھر آپ ﷺ کا انداز جواب دیکھئے کیا تھا؟ فرمایا: نَبَّأَنِي الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۷) وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا يَنْبَغِي لَهُ^ط (سورۃ یاسین، پ: ۲۳، آیت: ۶۹)

ترجمہ: اور ہم نے (اپنے) ان (پیغمبر) کو نہ شاعری سکھائی ہے اور نہ وہ ان کے شایانِ شان ہے۔

فائدہ: اس آیت میں اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ آپ علیہ السلام کو شعر کا علم نہیں دیا گیا، جب آپ کو شعر کا علم نہیں ہے، تو آپ جمیع ماکان و مایکون کا عالم کیسے ہوئے؟ چنانچہ تفسیر ابن کثیر میں اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

أي: أنه ما علمه الشعر، ”وما ينبغي له“ أي: وما هو في طبعه فلا يحسنه ولا يحبّه ولا تقتضيه جبلته.

یعنی اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ کو شعر و شاعری نہیں سکھائی، نہ ہی آپ اس کو پسند کرتے ہیں، اور نہ ہی آپ کی فطرت اس کا تقاضا کرتی ہیں۔ (ابن کثیر: ج ۶، ص ۵۸۸)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

قال محمد: عصبه الله من ذالك. (درمنثور: ج ۱۲، ص ۳۷۲)

کہ امام محمدؒ نے فرمایا: اللہ نے آپ ﷺ کو اس (شعر و شاعری) سے بچا لیا۔

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفی لکھتے ہیں:

أي: وما علمنا النبي ﷺ قول الشعراء وما يصلح له ولا يليق بحاله.

یعنی ہم نے نبی کریم ﷺ کو شعراء کے قول نہیں سکھائے اور وہ قول شعراء آپ کے مناسب بھی نہیں ہیں اور نہ ہی آپ کے حالت کے لائق ہے۔ (مدارک: ص ۹۸۱)

تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

يعني ما علمناه الشعر ”وما ينبغي له“ أي: ما يصلح له أن يضيع وقته

الشريف في انشاء الشعر.

یعنی ہم نے ان کو شعر نہیں سکھائے، اور نہ ہی شعر بنانے میں اپنی مبارک وقت کو ضائع کرنا ان کے لیے صحیح ہے۔ (مظہری: ج ۸، ص ۵۳)

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاوی لکھتے ہیں:

أي: ما علمناه الشعر بتعليم القرآن، وما يصلح له الشعر.

(بیضاوی: ج ۴، ص ۲۷۳)

تفسیر بغوی میں علامہ بغوی لکھتے ہیں:

أي: ما يتسهل له ذالك، وما كان يتزن له بيت من شعر.

یعنی آپ کے لیے شعر کہنا آسان نہیں تھا اور نہ آپ ﷺ کسی شعر کا وزن بنا پاتے۔

(بغوی: ج ۷، ص ۲۶)

تفسیر ابن عباس میں ہے:

ما يصلح له الشعر. ”شعر آپ کے مناسب نہیں تھا“۔ (ابن عباس: ص ۶۸)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۸) أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبُؤُا الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَ

ثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ^ط لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ

(سورۃ ابراہیم، پ: ۱۳، آیت: ۹)

ترجمہ: (اے کفار مکہ!) کیا تمہیں ان لوگوں کی خبر نہیں پہنچی جو تم سے

پہلے گزر چکے ہیں، قوم نوح، عاد، ثمود اور ان کے بعد آنے والی قومیں

جنہیں اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

فائدہ: آیت سے معلوم ہو رہا ہے کہ بعض قوموں کی خبر سوائے اللہ تعالیٰ کے کسی کو

نہیں معلوم، لہذا ان قوموں کی خبر جمیع ماکان و مایکون کے علم سے نکل گئے، چنانچہ

تفسیر ابن کثیر میں اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

وبالجملة فالله تعالى قد قص علينا خبر قوم نوح وعاد و ثمود

وغيرهم من الأمم المكذبة للرسول مما لا يحصى عددهم إلا الله عز وجل.
یعنی خلاصہ کلام یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ہمیں قوم نوح، قوم عاد، قوم ثمود اور رسولوں کی
تکذیب کرنے والے دیگر قوموں کی بھی خبریں بتائیں، جن کی تعداد پروردگار کے علاوہ کسی
کو معلوم نہیں ہے۔ (ابن کثیر: ج ۴، ص ۸۱)

تفسیر خازن میں علامہ خازن تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

یعنی لا یعلم کمنہ مقادیرہم وعدہم إلا الله.

یعنی ان قوموں کی صحیح تعداد اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ (خازن: ج ۳، ص ۳۰)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

عن عروة بن زبير رضي الله عنه قال: ما وجدنا أحدًا يعرف ما وراء معد بن عدنان.
یعنی حضرت عروہ بن زبیر فرماتے ہیں کہ: ہم نے ایسے کسی کو نہیں پایا جو معد بن

عدنان کے پیچھے کی نسلوں کو جانتا ہو۔ (درمنثور: ج ۸، ص ۹۶)

تفسیر مدارک التنزیل میں علامہ نسفی لکھتے ہیں:

والمعنى: أنهم من الكثرة بحيث لا يعلم عددهم إلا الله.

یعنی آیت کا معنی یہ ہے کہ قوم نوح وغیرہ کے بعد اتنی بکثرت دیگر قومیں آئی ہیں جن

کی تعداد پروردگار کو ہی معلوم ہے اور کسی کو نہیں۔ (مدارک: ص ۵۵۰)

تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

أي: لا يعلم عددهم لكثرتهم.

یعنی ان قوموں کی کثرت تعداد کی وجہ سے کوئی نہیں جانتا۔ (مظہری: ج ۵، ص ۱۲۱)

تفسیر ابن عباس میں ہے:

أي: لا يعلم عددهم وعذابهم أحد.

یعنی ان کی تعداد اور ان کے عذاب کا علم سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔

(ابن عباس: ص ۲۶۹)

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاوی لکھتے ہیں:

والمعنى: انهم لكثرتهم لا يعلم عددهم إلا الله. (بیضاوی: ۱۵۶/۳)

تفسیر کبیر میں امام رازی لکھتے ہیں:

ولا يعلمهم إلا الله. (تفسیر کبیر: ج ۱۹، ص ۹۰)

حضرت ابن عباسؓ سے مروی ہے:

بين عدنان وبين إسماعيل ثلاثون أبًا لا يعرفون.

یعنی عدنان اور حضرت اسماعیلؑ کے درمیان تیس آباء کا واسطہ ہے، جن کو لوگ نہیں

جانتے۔ (تفسیر کبیر: ج ۱۹، ص ۹۰)

حضرت ابن مسعودؓ سے مروی ہے:

كذب النسابون (يعني أنهم يدعون علم الأنساب وقد نفى الله

عليها عن العباد)

حضرت ابن مسعودؓ فرماتے تھے کہ: نسبوں کو جاننے کا دعویٰ کرنے والے جھوٹے ہیں،

(چونکہ اللہ تعالیٰ نے بندوں سے اس کے علم کی نفی کی ہے)۔ (تفسیر کبیر: ج ۱۹، ص ۹۰)

امام مالکؓ سے مروی ہے:

وكان مالك بن أنس يكره أن ينسب الإنسان نفسه أبًا أبًا إلى آدم،

وكذلك في حق النبي ﷺ لأنه لا يعلم أولئك الأباء أحد إلا الله

عز وجل.

کہ امام مالکؓ اس بات کو مکروہ سمجھتے تھے کہ انسان اپنی آپ کو نسل در نسل حضرت آدم

تک منسوب کرے اور اسی طرح آپ ﷺ کے حق میں بھی یہی بات مکروہ سمجھتے تھے، وجہ

اس کی یہ ہے کہ ان آباء و اجداد کو اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔ (بغوی: ج ۴، ص ۳۳۶)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۱۹) قُلْ إِنَّمَا يُوحِي إِلَيَّ أَنَّمَا إِلَهُمُ إِلَهُ وَاحِدٌ فَهَلْ أَنْتُمْ

مُسْلِمُونَ ﴿۱۰۳﴾ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُلْ اذْهَبْكُمْ عَلَىٰ سَوَاءٍ ۖ وَإِنْ أَدْرِي

أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تُوعِدُونَ ﴿۱۰۸﴾ (انبیاء، آیت: ۱۰۸)

ترجمہ: کہہ دو کہ: مجھ پر تو یہی وحی آتی ہے کہ تمہارا خدا بس ایک ہی خدا

ہے، تو کیا تم اطاعت قبول کرتے ہو؟ پھر بھی اگر یہ لوگ منہ موڑیں تو کہہ دو

کہ: میں نے تمہیں علی الاعلان خبردار کر دیا ہے اور مجھے یہ معلوم نہیں کہ

جس (سزا) کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے، وہ قریب ہے یا دور۔

فائدہ: اس آیت کریمہ سے بھی معلوم ہو رہا ہے کہ آپ کو سزا کا معین وقت معلوم

نہیں کہ سزا کب دی جائے گی؛ چنانچہ

تفسیر جلالین میں علامہ جلال الدینؒ لکھتے ہیں:

وإن أي مأدري أقرب أم بعيد ما توعدون من العذاب وإنما يعلمه الله.

یعنی مجھے معلوم نہیں کہ جس عذاب کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے وہ قریب ہے یا دور، اور

اس کو صرف اللہ جانتا ہے۔ (جلالین: ص ۲۷۸)

تفسیر خازن میں علامہ علی بن محمد الخازنؒ لکھتے ہیں: أي: مأدري: یعنی: لا يعلمه

إلا الله. اس کو صرف اللہ جانتا ہے۔ (خازن: ج ۳، ص ۲۴۶)

تفسیر ابن کثیر میں علامہ اسماعیلؒ لکھتے ہیں:

أي: ولكني لا علم لي بقربه ولا بعده، إن الله يعلم الغيب جميعه.

یعنی مجھے نہ عذاب کے قریب ہونے کا علم ہے اور نہ دور ہونے کا علم ہے؛ چونکہ یہ

غیب کی خبر ہے اور تمام غیب اللہ جانتا ہے۔ (ابن کثیر: ج ۵، ص ۳۸۸)

تفسیر مدارک میں علامہ نسفیؒ لکھتے ہیں:

أي: لا أدري متى يكون يوم القيامة لأن الله تعالى لم يطلعني عليه

..... أولاً أدري متى يحل بكم العذاب إن لم تؤمنوا.

یعنی قیامت کب ہوگی یہ مجھے معلوم نہیں؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس کی اطلاع نہیں

دی، (دوسری تفسیر یہ ہے کہ) مجھے معلوم نہیں کہ اگر تم ایمان نہیں لاتے ہو تو تم پر عذاب کب

آئے گا۔ (مدارک: ص ۷۲۰)

تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہؒ لکھتے ہیں:

في هذه الجملة نفى علمه عليه السلام عن سبب تأخير العذاب.

کہ اس جملہ میں عذاب کے تاخیر کے سبب کے متعلق آپ علیہ السلام کے علم کی نفی

ہے۔ (مظہری: ج ۶، ص ۱۷۱)

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاویؒ لکھتے ہیں:

أي: مأدري. (بيضاوي: ج ۴، ص ۶۲)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۲۰) وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ ۚ (سورۃ مدثر، پ: ۲۹، آیت: ۳۱)

ترجمہ: اور تمہارے پروردگار کے لشکروں کو اس کے سوا کوئی نہیں جانتا۔

فائدہ: اس آیت سے بھی معلوم ہوا ان لشکروں کی تعداد اللہ کے علاوہ کسی کو معلوم

نہیں؛ چنانچہ

تفسیر مدارک التزویل میں علامہ نسفیؒ لکھتے ہیں:

لكن في هذا العديد الخاص حكمة لا تعلمونها.

یعنی اس خاص تعداد میں بڑی حکمت ہے جس کو تم لوگ نہیں جانتے۔

(مدارک: ص ۱۲۸۰)

تفسیر بیضاوی میں قاضی بیضاویؒ لکھتے ہیں:

إذ لا سبيل لأحد إلى حصر الممكنات والاطلاع على حقائقها وصفاتها.

یعنی ممکنات کا احاطہ کرنے کا کسی کے لیے کوئی راستہ نہیں ہے اور نہ ان کی حقائق اور

صفات پر واقف ہونے کا کوئی طریقہ ہے۔ (بيضاوي: ج ۵، ص ۲۶۲)

تفسیر کبیر میں امام رازیؒ لکھتے ہیں:

ولكن له في هذا العدد حكمة لا يعلمها الخلق وهو جل جلاله يعلمها. یعنی فرشتوں کی اس تعداد میں بڑی حکمت ہے جس کو سوائے اللہ کے مخلوق نہیں

جانتی۔ (کبیر: ج ۳۰/ ص ۲۰۸)

تفسیر ابن کثیر میں علامہ اسماعیلؒ لکھتے ہیں:

أي: ما يعلم عددهم وكثرتهم إلا هو تعالى. (ابن کثیر: ج ۸/ ص ۲۷۰) یعنی سوائے پروردگار کے کوئی بھی ان فرشتوں کی تعداد اور کثرت کو نہیں جانتا۔

تفسیر مظہری میں علامہ قاضی ثناء اللہؒ لکھتے ہیں:

ولهم من الأعوان والجنود ما لا يعلم إلا الله. یعنی ان سردار ان فرشتوں کے اور بہت معاونین اور لشکر ہیں، جن کی تعداد صرف اللہ

جانتا ہے۔ (مظہری: ج ۱۰/ ص ۹۶)

علامہ قرطبیؒ لکھتے ہیں:

المراد بقوله "تسعة عشر" رؤسائهم أم أجلة خزنة فلا يعلم عددهم إلا الله. یعنی اللہ تعالیٰ کا قول: "تسعة عشر" سے مراد اہل دوزخ کو عذاب دینے والے ملائکہ کے سردار ہیں اور جہاں تک ان نگراں اور محافظ فرشتوں کی تعداد کا تعلق ہے سوان کی

تعداد صرف اللہ کو معلوم ہے۔ (مظہری: ج ۱۰/ ص ۹۶)

معالم التزیل میں علامہ بغویؒ لکھتے ہیں:

ما يعلم جنود ربك إلا هو يعني من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار لا يعلم عددهم إلا الله. (بغوی: ج ۸/ ص ۲۷۱)

یعنی اہل دوزخ کو عذاب دینے والے تمام فرشتوں کی تعداد صرف اللہ کو معلوم ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۲۱) يَوْمَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أَجَبْتُمُ ۖ قَالُوا لَا

عِلْمَ لَنَا إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿٢١﴾ (سورۃ مائدہ، پ: ۷، آیت: ۱۰۹)

ترجمہ: وہ دن یاد کرو جب اللہ تمام رسولوں کو جمع کرے گا، اور کہے گا کہ تمہیں کیا جواب دیا گیا تھا؟ وہ کہیں گے کہ ہمیں کچھ علم نہیں، پوشیدہ باتوں کا تمام تر علم آپ ہی کے پاس ہے۔

فائدہ: اس آیت میں ایک رسول نہیں؛ بلکہ تمام رسولوں کے جواب نقل کیے گئے ہیں کہ وہ تمام کے تمام بیک زبان کہیں گے لَا عِلْمَ لَنَا (ہمیں تو علم نہیں) چنانچہ تفسیر معالم التزیل میں علامہ بغویؒ لکھتے ہیں:

أي: أنت الذي تعلم ما غاب ونحن لا نعلم إلا ما نشاهد.

یعنی غیب کو تو آپ جانتے ہیں ہم تو صرف اور صرف وہی جانتے ہیں جس کا ہم مشاہدہ کرتے ہیں۔ (بغوی: ج ۳/ ص ۱۱۵)

تفسیر ابن کثیر میں علامہ اسماعیلؒ لکھتے ہیں:

أي لا علم لنا بالنسبة إلى علمك المحيط بكل شيء.

یعنی آپ کے علم محیط کے مقابلہ میں ہمیں علم نہیں ہے۔ (ابن کثیر: ج ۳/ ص ۲۲۲) آگے لکھتے ہیں:

إنما نطلع على ظاهره لا علم لنا بباطنه وأنت عليهم بكل شيء.

یعنی ہم تو صرف ظاہری امور پر واقف ہوتے ہیں اور باطنی امور کا ہمیں کچھ علم نہیں ہے اور آپ تو ہر چیز کے جاننے والے اور واقف کار ہیں۔ (حوالہ مذکورہ)

تفسیر خازن میں علامہ خازنؒ لکھتے ہیں:

قال ابن عباس: معناه لا علم لنا كعلمك فيهم لأنك تعلم

مأضبروا وما أظهروا ونحن لا نعلم إلا ما أظهروا.

یعنی حضرت ابن عباس فرماتے ہیں: آیت کا معنی یہ ہے کہ آپ ان کے بارے میں جس طریقے سے جانتے ہیں ہم اس طرح نہیں جانتے، وجہ اس کی یہ ہے کہ آپ ان کے ظاہری اور باطنی دونوں اُمور کو جانتے ہیں اور جہاں تک ہم ہیں، ہم تو صرف ظاہری اُمور کو جانتے ہیں۔ (خازن: ج ۲، ص ۹۰)

یہی بات تفسیر کبیر میں امام رازیؒ نے بھی نقل کی ہے۔ (تفسیر کبیر: ج ۱۲، ص ۱۳۰) تفسیر مظہری میں قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

قال ابن جریج: معناه لا علم لنا بعاقبة أمرهم وبأحداثنا بعدنا وبما أضمر وا في قلوبهم، تعلم ما غاب عنا ونحن لا نعلم إلا ما نشاهد. یعنی ابن جریج فرماتے ہیں: آیت کا مطلب یہ ہے کہ ہمیں ان لوگوں کے معاملہ کا انجام اور ان اُمور کا جن کو انہوں نے ہمارے بعد ایجاد کیا ہے علم نہیں، اور نہ ہی ان بھید کو ہم جانتے ہیں جو ان کے دلوں میں ہیں، غیب کی چیز کو تو آپ جانتے ہیں، ہم تو صرف وہی جانتے ہیں جو ہم مشاہدہ کرتے ہیں۔ (مظہری: ج ۳، ص ۲۷۷)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۲۲) وَمِنَ النَّاسِ مَن يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيُشْهَدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ وَهُوَ أَلَدُّ الْخِصَامِ (سورۃ بقرہ، پ: ۲) ترجمہ: اور لوگوں میں ایک وہ شخص بھی ہے کہ دنیوی زندگی کے بارے میں اس کی باتیں بڑی اچھی لگتی ہیں اور جو کچھ اس کے دل میں ہے اس پر اللہ کو گواہ بھی بناتا ہے، حالانکہ وہ (تمہارے) دشمنوں میں سب سے زیادہ کٹر ہے۔

فائدہ: اخنس بن شریق نامی ایک منافق مدینہ منورہ میں تھا، وہ آنحضرت ﷺ کے پاس آکر بڑی چکنی چڑی اور میٹھی میٹھی باتیں کرتا اور اللہ کو گواہ بنا کر اپنے ایمان لانے کا اظہار کرتا، جس کی وجہ سے آپ ﷺ اس کو اپنی مجلس میں قریب بٹھاتے تھے؛ لیکن جب

وہ آپ کی مجلس سے واپس جاتا تو راستے میں مسلمانوں کی کھیتوں کو جلاڈالتا اور ان کے جانوروں کو ذبح کر ڈالتا اس کے بارے میں یہ آیات نازل ہوئی تھیں۔

اس آیت سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ علیہ السلام کو اس کی منافقانہ اور خبیثانہ چالوں کا علم نہیں تھا، آپ اس کو ایک سچا آدمی سمجھ کر مجلس میں اپنے قریب بٹھاتے تھے، اور اگر پہلے سے معلوم ہوتا کہ یہ منافق ہے تو آپ اس خبیث کو کبھی آنے نہ دیتے اور نہ ہی آیات نازل کر کے اللہ تعالیٰ اس کا پردہ کھولتے۔ چنانچہ تفسیر خازن میں علامہ خازن لکھتے ہیں:

نزلت في الأخنس بن شريق الثقفي وكان الأخنس حلو الكلام حلو المنظر، وكان يأتي رسول الله ﷺ ويجالسه ويظهر الإسلام ويقول: إني لأحبك ويحلف بالله على ذلك وكان رسول الله ﷺ يدني مجلسه وكان الأخنس منافقا فنزل فيه، ومن الناس من يعجبك قوله: أي: يروقك وتستحسنه ويعظم في قلبك (خازن: ج ۱، ص ۱۳۶) علامہ جلال الدین سیوطی لکھتے ہیں:

وهو الأخنس بن شريق كان منافقا حلو الكلام للنبي ﷺ يحلف أنه مؤمن به ومحبه له فيدني مجلسه فأكذبه في ذلك. (جلالین: ص ۳۰) دیگر تفسیروں میں بھی یہی واقعہ موجود ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۲۳) وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي. (سورۃ اسراء، پ: ۱۵، آیت: ۸۵)

ترجمہ: اور (اے پیغمبر!) یہ لوگ تم سے روح کے بارے میں پوچھتے ہیں، کہہ دو کہ: روح میرے پروردگار کے حکم سے (بنی) ہے۔

فائدہ: صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں حضرت عبداللہ بن مسعودؓ سے روایت ہے کہ کچھ

یہودیوں نے آنحضرت ﷺ کا امتحان لینے کے لیے یہ سوال کیا تھا کہ روح کی حقیقت کیا ہے؟ اس کے جواب میں یہ آیات نازل ہوئی اور جواب میں اتنی ہی بات بیان فرمائی گئی ہے، جو انسان کی سمجھ میں آسکتی ہے، اور وہ یہ ہے کہ روح کی پیدائش براہ راست اللہ تعالیٰ کے حکم سے ہوئی ہے، اور اس سے زیادہ روح کی حقیقت کو سمجھنا کسی کے بس میں نہیں ہے۔ چنانچہ فتح الباری میں حافظ ابن عسقلانی لکھتے ہیں:

وهذا هو الذي استأثر الله بعلمه.

یعنی حقیقتِ روح ان چیزوں میں سے ہے جن کو اللہ نے اپنے ساتھ خاص کر رکھا ہے۔ (فتح الباری: ج ۸، ص ۵۱۳)

تفسیر بغوی میں علامہ بغوی لکھتے ہیں:

قال عبد الله بن بريدة رحمه الله: إن الله لم يطلع على الروح ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا.

یعنی حضرت عبد اللہ بن بریدہؒ فرماتے ہیں کہ: حقیقتِ روح پر اللہ نے نہ کسی مقرب فرشتہ کو مطلع کیا اور نہ کسی نبی مرسل کو اس پر مطلع کیا۔ (بغوی ج ۵، ص ۱۲۶)

جنید بغدادیؒ لکھتے ہیں:

الروح استأثر الله تعالى بعلمه ولم يطلع عليه أحد آمن خلقه.

یعنی روح کے متعلق علم کو اللہ نے اپنے ساتھ خاص کر رکھا ہے اور اس پر اپنی مخلوق میں سے کسی کو مطلع نہیں کیا۔ (فتح الباری: ج ۸، ص ۵۱۵)

علامہ قرطبیؒ لکھتے ہیں:

الحكمة في ذلك اظهار عجز المرنى لانه اذا لم يعلم حقيقة نفسه مع القطع بوجوده كان عجزه عن إدراك حقيقة الحق من باب الأولى.

خلاصہ یہ ہے کہ روح کی حقیقت کا علم مخلوق کو نہ دینے میں حکمت یہ ہے کہ تاکہ لوگوں کا عجز اور کمزوری ظاہر ہو جائے۔ (فتح الباری: ج ۸، ص ۵۱۴)

علامہ ابن بطالؒ لکھتے ہیں:

معرفة حقيقة الروح مما استأثر الله بعلمه.

حقیقتِ روح کی معرفت یہ ان چیزوں میں سے ہے جن کا علم اللہ تعالیٰ نے اپنے ساتھ مخصوص کر رکھا ہے۔ (فتح الباری: ج ۸، ص ۵۱۴)

علامہ ابن القیمؒ لکھتے ہیں:

إنما يسألونه ﷺ عن لايعارف إلا بالوحى، وذلك هو الروح الذي عند الله لا يعلمه الناس.

یعنی یہودی لوگ آپ علیہ السلام سے ان چیزوں کے متعلق سوال کرتے ہیں، جو بغیر وحی کے جانا نہیں جاتا، اور وہ روح ہے جس کا علم اللہ کے پاس ہے، لوگ اس (حقیقتِ روح) کو نہیں جانتے ہیں۔ (حوالہ مذکورہ)

نیز دیکھئے: روح المعانی، خازن، مدارک، بیضاوی، درمنثور، تفسیر کبیر وغیرہ ان تمام تفسیروں میں بھی یہی لکھی ہوئی ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۲۴) الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِالْغَيْبِ. (سورۃ بقرہ، پ: ۱، آیت: ۳)

فائدہ: متکلم اسلام حضرت مولانا الیاس گھسن دامت برکاتہم العالیہ اس آیت سے استدلال کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: آیت کا مفہوم یہ ہے کہ آدمی غیب پر ایمان لائے اور چونکہ انبیاء کرام علیہم السلام بھی ایمان رکھتے ہیں؛ اس لیے ان کے لیے بھی غیب کا کچھ نہ کچھ درجہ ہونا چاہئے، ورنہ تو ایمان بالغیب ہی نہ رہے گا۔

”أَمِنَ الرَّسُولُ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ“ سے معلوم ہوا کہ انبیاء علیہم السلام بھی ایمان رکھتے ہیں، اور ”أَوَلَمْ تُؤْمِنْ“ سے معلوم ہوا کہ انبیاء کے لیے بھی غیب پر ایمان رکھنا ضروری ہے، ہاں انبیاء کرام کو کئی چیزیں دکھائی جاتی ہیں؛ مگر اس کے باوجود بھی کئی چیزوں پر ایمان بالغیب ہی برقرار رہتا ہے۔

تفسیر ماجدی میں ہے:

پیغمبر چونکہ تمام دوسرے انسانوں سے دانا اور عالم ہوتے ہیں اور انکا دائرہ ادراک و معرفت ساری مخلوق سے وسیع تر ہوتا ہے؛ اس لیے قدرت سے انہیں بے شمار ایسی مخفیات کا علم ہوتا ہے جو غیر انبیاء کے لیے تمام تر مجہول ہوتی ہیں؛ لیکن اس ساری وسعت کے باوجود کہیں نہ کہیں کسی منزل پر پہنچ کر ان کے علم کی بھی انتہاء ہو جاتی ہے، غیب پر ایمان لانا تو آیت ”يَوْمُنُونَ بِالْغَيْبِ“ میں متقین کی سب سے پہلی شرط بیان کی گئی ہے، اب اگر خدا نخواستہ کسی کو غیب ہے ہی نہیں تو وہ ایمان کس چیز پر لائے گا۔ (خلاصہ گھمن: ص ۲۱)

انبیاء کرام تو متقی ہی نہیں؛ بلکہ متقیوں کے سردار اور پیشوا ہوتے ہیں، ان کا ایمان بھی اگر مغیبات و مخفیات پر نہ ہوگا تو کس کا ہوگا؟ لہذا اب اگر کہا جائے کہ نبی سے غیب کچھ بھی نہیں تو ان کو بندوں، متقیوں کی صفوں سے نکالنا ہوگا اور ان کی بہت بڑی توہین ہے۔

اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے:

(۲۵) وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ

(سورۃ بقرہ، پ: ۳، آیت: ۲۵۵)

ترجمہ: اور وہ لوگ اس کے علم کی کوئی بات اپنے علم کے دائرے میں نہیں لاسکتے، سوائے اس بات کے کہ جسے وہ خود چاہے۔ اس آیت کی تفسیر کرتے ہوئے قاضی ثناء اللہ لکھتے ہیں:

المراد بعلمه العلم المختص به وهو علم الغيب فهم لا يحيطون بشيء من علم الغيب.

یعنی آیت میں ”مِّنْ عِلْمِهِ“ سے مراد علم غیب ہے جو اللہ کے ساتھ خاص ہے،

انسان علم غیب میں سے کسی بھی چیز کا احاطہ نہیں کر سکتا۔ (منظہری: ج ۱، ص ۳۹۴) تفسیر کبیر میں امام رازیؒ لکھتے ہیں:

والمراد أنه تعالى عالم بكل المعلومات والخلق لا يعلمون كل المعلومات، بل لا يعلمون منها إلا القليل. یعنی آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ تمام معلومات کا عالم اور جاننے والا ہے، اور جہاں تک مخلوق کا تعلق ہے پس وہ تو تمام معلومات کو نہیں جانتے؛ بلکہ کچھ ہی معلومات کو جانتے ہیں۔ (کبیر: ج ۷، ص ۱۲) معالم التنزیل میں علامہ بغویؒ لکھتے ہیں:

یعنی لا يحيطون بشيء من علم الغيب یعنی مخلوق علم غیب میں سے کسی چیز کا بھی احاطہ نہیں کر سکتا۔ (بغوی: ج ۱، ص ۳۱۲) تفسیر ابن کثیر میں علامہ اسماعیلؒ لکھتے ہیں:

أي: لا يطلعون على شيء من علم ذاته وصفاته إلا بما أطلعهم الله عليه.

یعنی اللہ تعالیٰ کی ذات اور صفات کے علم کے بارے میں کسی شے پر بھی مخلوق بذاتہ مطلع نہیں ہو سکتی، سوائے ان چیزوں کے جن پر اللہ تعالیٰ مطلع کر دیتے ہیں۔

(ابن کثیر: ج ۱، ص ۶۸۰)

تفسیر درمنثور میں علامہ جلال الدین سیوطیؒ لکھتے ہیں:

لا يعلمون بشيء من علمه. (درمنثور: ج ۳، ص ۱۸۹)

تفسیر خازن میں علامہ علاء الدین علی الخازنؒ لکھتے ہیں:

والمعنى أن أحداً لا يحيط بعلمه الله تعالى.

یعنی آیت کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی معلومات کا کوئی بندہ احاطہ نہیں کر سکتا۔

(تفسیر خازن: ج ۱، ص ۱۹۰)

احادیث مبارکہ سے دلائل

(۱) عَنْ مَسْرُوقٍ قَالَ كُنْتُ مُتَّكِئًا عِنْدَ عَائِشَةَ فَقَالَتْ يَا أَبَا عَائِشَةَ ثَلَاثٌ مَنْ تَكَلَّمَ بِوَاحِدَةٍ مِنْهُنَّ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ. قُلْتُ: مَا هُنَّ؟ قَالَتْ: مَنْ زَعَمَ أَنَّ مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَأَى رَبَّهُ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ..... وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَتَمَ شَيْئًا مِنْ كِتَابِ اللَّهِ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ وَاللَّهُ يَقُولُ: يَا أَيُّهَا الرَّسُولُ بَلِّغْ مَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ مِنْ رَبِّكَ وَإِنْ لَمْ تَفْعَلْ فَمَا بَلَّغْتَ رِسَالَتَهُ، قَالَتْ وَمَنْ زَعَمَ أَنَّهُ يُخْبِرُ بِمَا يَكُونُ فِي غَدٍ فَقَدْ أَعْظَمَ عَلَى اللَّهِ الْفِرْيَةَ وَاللَّهُ يَقُولُ: قُلْ لَا يَعْلَمُ مَنْ فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ.

ترجمہ: حضرت مسروق رحمۃ اللہ علیہ کہتے ہیں: کہ میں حضرت عائشہ کے پاس تھا، حضرت عائشہ نے فرمایا: اے ابوعائشہ! تین باتیں ایسی ہیں جو شخص ان تینوں میں سے کسی ایک کا قائل ہو تو اس نے اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا ہے۔ مسروق کہتے ہیں، میں نے کہا: وہ تین باتیں کیا کیا ہیں؟ تو فرمایا: (ایک یہ ہے کہ) جو یہ کہے کہ حضور ﷺ نے اپنے رب کو دیکھا ہے (شبِ معراج میں) تو اس نے اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا ہے..... (دوسری بات یہ ہے کہ) جو یہ کہے کہ آپ ﷺ نے کتاب اللہ میں سے کچھ بھی چھپایا ہے تو اس نے بھی اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اے رسول! ”آپ ان تمام چیزوں کو پہنچا دیجیے جو آپ کے رب کی طرف سے آپ کی طرف اتاری گئیں اور اگر ایسا نہیں کیا تو آپ نے اپنی رسالت کو مکمل طور پر پہنچایا۔ (تیسری بات یہ ہے کہ) جو یہ کہے کہ آپ علیہ السلام آئندہ کل پیش آنے والی چیزوں کی خبر دیتے ہیں تو اس نے بھی اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا ہے، حالانکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: ”اے محمد! آپ کہہ دیجیے خبر نہیں رکھتا جو کوئی آسمان اور زمین میں چھپی ہوئی چیز کی، مگر اللہ تعالیٰ“۔ (بخاری: ج ۲، ص ۲۰، مسلم: ج ۱، ص ۹۸)

56

تجزیہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں ہیں، جیسا کہ حضرت عائشہ فرما رہی ہیں کہ ”جو یہ کہے کہ آپ ﷺ آئندہ پیش آنے والی چیزوں کو جانتے ہیں تو اس نے اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا ہے۔“

علامہ بدرالدین عینیؒ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:
وأما علم الغیب فمأخذ یدعی لرسول اللہ ﷺ أنه كان يعلم منه إلا ما علم.

”جہاں تک علم غیب کی بات ہے، کوئی بھی شخص آپ ﷺ کے لیے علم غیب کا دعویدار نہیں ہے، سوائے ان علوم کے جو آپ ﷺ کو سکھائے گئے (وحی کی گئی)۔“

(۲) عَنْ جَابِرٍ قَالَ جَاءَ عَبْدُ فَبَايَعَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى الْهَجْرَةِ وَلَمْ يَشْعُرْ أَنَّهُ عَبْدٌ فَجَاءَ سَيِّدُهُ يُرِيدُهُ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِعْنِيهِ. فَاشْتَرَاهُ بِعَبْدَيْنِ أَسْوَدَيْنِ ثُمَّ لَمْ يُبَايِعْ أَحَدًا بَعْدَ حَتَّى يَسْأَلَهُ أَعْبَدُ هُوَ.

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں: کہ ایک غلام آپ علیہ السلام کے پاس آیا اور آپ نے اس سے ہجرت پر بیعت لی اور آپ ﷺ کو یہ معلوم نہیں تھا کہ وہ غلام ہے، پس اس غلام کا آقا اسے لینے کے لیے آیا تو آپ ﷺ نے فرمایا: اس کو بیچ دیجیے، تو آپ علیہ السلام نے اس غلام کو دو کا لے غلام کے بدلے میں خرید لیا پھر اس کے بعد آپ علیہ السلام کسی سے بھی اس وقت تک بیعت نہیں لیتے تھے جب تک کہ آپ ﷺ کو چھ نہ لیتے کہ وہ غلام ہے (یا آزاد)۔ (ترمذی: ج ۱، ص ۲۳۴)

تجزیہ: اس حدیث سے معلوم ہوا آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں، ورنہ آپ کو پہلے سے معلوم ہوتا کہ یہ غلام ہے اور دوسری بات یہ ہے کہ آپ عالم الغیب ہوتے تو لوگوں سے پوچھنے کی کیا ضرورت تھی کہ وہ غلام ہے یا آزاد۔

(۳) عَنِ الرَّبِيعِ بْنِ مُعَوِّذٍ قَالَتْ جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ

وَسَلَّمَ فَدَخَلَ عَلَىٰ عَدَاةَ بُنَيِّ بْنِ فَجَلَسَ عَلَىٰ فِرَاشِي كَمَا جَلَسْتُكَ مِنِّي وَجَوَّيَرِيَاتٍ لَنَا يَضْرِبْنَ بِدُفُوفِهِنَّ وَيَنْدُبْنَ مَنْ قُتِلَ مِنْ آبَائِي يَوْمَ بَدْرٍ إِلَىٰ أَنْ قَالَتْ إِحْدَاهُنَّ وَفِينَا نَبِيٌّ يَعْلَمُ مَا فِي عَدٍ. فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْكُبِي عَن هَذِهِ وَقُولِي لِذِي كُنْتِ تَقُولِينَ قَبْلَهَا

ترجمہ: حضرت ربیع بنت معوذہ فرماتی ہیں: کہ جس دن میرا شب زفاف ہوا اسی دن کی صبح آپ علیہ السلام میرے گھر پر تشریف لائے اور میرے بستر پر اس طرح سے بیٹھے (شاگرد سے کہا) جس طرح سے تم میرے سامنے بیٹھے ہو اور چند بچیاں جو میرے پاس تھیں وہ اپنا دُف (طبلہ) بجا کر جنگِ بدر میں میرے آباء وغیرہ کے قتل کیے جانے والوں کے بارے میں مرثیہ پڑھ رہی تھیں، یہاں تک کہ ان میں سے ایک نے کہا کہ ”ہمارے پاس ایک ایسے نبی ہیں جو کل کے حالات کو جانتے ہیں“ (یہ سن کر) آپ علیہ السلام نے اس سے فرمایا: بس! اس طرح مت کہنا اور اس سے پہلے جو کہہ رہی تھی اس کو کہو (یعلم ما فی غد کومت کہو)۔ (ترمذی: ج ۱، ص ۲۰۷)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی صراحتاً معلوم ہو رہا ہے کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں تھے، ورنہ آپ ان بچیوں کو اس سے منع نہ کتے، حالانکہ خود آپ ﷺ منع کر رہے ہیں۔ چنانچہ اس کے حاشیہ میں لکھتے ہیں: إِنَّمَا مَنَعَهُنَّ عَنْ ذَلِكَ كَرَاهَا أَنْ يَسْنَدَ إِلَيْهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عِلْمُ الْغَيْبِ مُطْلَقًا وَلَا يَعْلَمُ الْغَيْبَ إِلَّا اللَّهُ. یعنی آپ علیہ السلام کی طرف علم غیب کو منسوب کرنے کو ناپسند کرتے ہوئے اس سے منع کیا۔ (حاشیہ ۱۱، ج ۱، ص ۲۰۷، ترمذی)

حضرت الاستاذ مفتی سعید احمد صاحب پالنپوری دامت برکاتہم العالیہ شیخ الحدیث دارالعلوم دیوبند منع کرنے کی وجہ بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: منع اس لیے کیا کہ اس کا مضمون ٹھیک نہیں تھا؛ کیونکہ آئندہ پیش آنے والے احوال بجز اللہ تعالیٰ کے کوئی نہیں جانتا۔ سورہ لقمان، آیت: ۳۴ میں مذکور ہے: آپ غیب کی جو بات بتاتے تھے وہ اللہ

کے بتانے سے بتاتے تھے، آپ کو غیب کا علم نہیں تھا، اور دوسرے شعر ٹھیک تھے، ان میں قابلِ اعتراض کوئی بات نہیں تھی، اس لیے آپ ﷺ نے ان کو پڑھنے کی اجازت دی۔ (تحفۃ اللمعی: ج ۳، ص ۵۰۶)

(۴) عَنْ حُدَيْفَةَ بْنِ الْيَمَانِ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: إِنِّي لَا أَدْرِي مَا قَدَرُ بَقَائِي فِيكُمْ فَأَقْتَدُوا بِاللَّذِينَ مِنْ بَعْدِي وَأَشَارُوا إِلَيَّ بِكُرٍّ وَعَمَرٍ.

ترجمہ: حضرت حذیفہؓ فرماتے ہیں کہ رسول خدا ﷺ نے فرمایا: مجھ کو معلوم نہیں کہ تم میں کب تک زندہ رہوں گا، لہذا تم لوگ ان دونوں شخصوں کی اقتداء کرنا جو میرے بعد ہوں گے، اور حضرت ابوبکرؓ و عمرؓ کی طرف اشارہ فرمایا۔ (ابن ماجہ: ج ۱۰، ص ۱۰)

تجزیہ: اس حدیث میں تو صاف صاف فرما رہے ہیں کہ میں اپنے بارے میں کچھ نہیں جانتا ہوں کہ میں تمہارے درمیان کب تک رہوں گا۔

(۵) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ قَالَ إِنِّي لَأَنْقَلِبُ إِلَىٰ أَهْلِي فَأَجِدُ التَّيْرَةَ سَاقِطَةً عَلَىٰ فِرَاشِي ثُمَّ أَرْفَعُهَا لِأَكْلِهَا ثُمَّ أَخْشَىٰ أَنْ تَكُونَ صَدَقَةً فَأُلْقِيهَا.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: ایسا ہوتا ہے کہ میں گھر میں جاتا ہوں اور اپنے بستر پر کھجور پڑی ہوئی پاتا ہوں اور اس کو کھانے کے ارادہ سے اٹھالیتا ہوں، پھر میں یہ خطرہ محسوس کرتا ہوں کہ شاید یہ زکوٰۃ کی ہو تو میں اس کو رکھ دیتا ہوں اور نہیں کھاتا۔ (مشکوٰۃ، بخاری: ج ۱، ص ۳۲۸)

تجزیہ: معلوم ہوا آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں تھے، ورنہ آپ کو پہلے سے معلوم ہوتا کہ یہ کھجور زکوٰۃ کی ہے یا نہیں؟

(۶) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ لَمَّا رَجَعَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِنَ الْخُنْدَقِ وَوَضَعَ السِّلَاحَ وَاغْتَسَلَ، أَتَاهُ جُبْرَيْلُ عَلَيْهِ السَّلَامُ

فَقَالَ قَدْ وَضَعْتَ السِّلَاحَ وَاللَّهَ مَا وَضَعْنَاهُ، فَاخْرُجْ إِلَيْهِمْ. قَالَ فَإِلَى أَيْنَ. قَالَ هُنَهَذَا، وَأَشَارَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ. فَخَرَجَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِلَيْهِمْ. ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: جب جناب رسول اللہ ﷺ غزوہ خندق سے واپس ہوئے اور ہتھیار اُتار کر غسل فرمایا تو جبریل علیہ السلام حاضر ہوئے اور انہوں نے کہا: آپ نے ہتھیار اُتار دیے ہیں؟ ہم (فرشتوں) نے تو ابھی تک اُتارے نہیں، ادھر ان کی طرف چلئے، آپ نے فرمایا کدھر؟ انہوں (جبریل) نے بنو قریظہ کی طرف اشارہ کر کے بتایا کہ ادھر؛ چنانچہ آپ ﷺ (شکر کے ساتھ) ادھر بنو قریظہ کی طرف تشریف لے گئے۔ (بخاری: ج ۲، ص ۵۹۰)

تجزیہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمع ماکان وما یکون کا علم نہ تھا، ورنہ آپ کو پہلے سے معلوم ہوتا کہ ہم کو خندق سے فارغ ہو کر بنو قریظہ کی طرف جانا ہے، تو نہ آپ ہتھیار اُتارتے اور نہ غسل فرماتے اور نہ حضرت جبریل علیہ السلام سے اِلیٰ اَین؟ سے سوال کرنے کی ضرورت پڑتی۔

دوسری بات یہ ہے کہ آپ علیہ السلام کو اگر جمع ماکان وما یکون کا علم حاصل ہوتا تو آپ کو حضرت سعد بن معاذؓ اور حضرت خوات بن زبیرؓ کو مدینہ میں بنو قریظہ کے اپنے معاہدے کو علانیہ طور پر منسوخ کرنے کی خبر کے بعد واقعہ کی تحقیق کے لیے بھیجنے کی کیا ضرورت تھی۔

(۷) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ لَمَّا فُتِحَتْ خَيْبَرُ أُهْدِيَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَاةٌ فِيهَا سُمٌّ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: جب خیبر فتح ہوا تو آپ علیہ السلام کو (ایک یہودی عورت نے) دعوت دی، اس نے بکری کے گوشت میں زہر ملا دیا تھا (آپ نے اور آپ کے ساتھی بشر بن براء دونوں نے ایک دولقمہ کھایا تھا کہ زہر نے آپ علیہ السلام کو بتا دیا کہ اس میں زہر ہے)۔ (بخاری: ج ۲، ص ۶۱۰)

چنانچہ حضرت بشرؓ کھانے کے بعد اپنے رب حقیقی سے جا ملے، فتوفی أصحاب الذین اکلوا من الشاة. (مشکوٰۃ: ص ۵۴۲)

یہی نہیں؛ بلکہ اس زہر کا اثر آپ علیہ السلام کو بھی ہوا تھا؛ چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں:

قَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ فِي مَرَضِهِ الَّذِي مَاتَ فِيهِ يَا عَائِشَةُ مَا أَزَالُ أَجِدُ أَلَمَ الطَّعَامِ الَّذِي أَكَلْتُ بِخَيْبَرٍ فَهَذَا أَوَانٌ وَجَدْتُ انْقِطَاعَ أَبْهَرِي مِنْ ذَلِكَ السَّمِّ.

یعنی حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: آپ علیہ السلام اپنے مرض وفات میں یہ فرمایا کرتے تھے: اے عائشہ! میں نے خیبر میں جب سے بکری کا زہر آلودہ گوشت کھایا ہے، اس کی تکلیف میں برابر محسوس کرتا رہا ہوں اور اب تو یوں محسوس ہوتا ہے کہ میری رگ جان کٹ رہی ہے۔ (بخاری: ج ۲، ص ۶۳)

تجزیہ: اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو جمع ماکان وما یکون کا علم حاصل نہ تھا، ورنہ یہ المناک واقعہ ہر گز پیش نہ آتا اور آپ کو پہلے ہی سے اس یہودی عورت کی اس ناشائستہ حرکت کے بارے میں معلوم ہو جاتا اور بے گناہ صحابی شہید نہ ہوتے۔

(۸) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اسْتَعْمَلَ رَجُلًا عَلَى خَيْبَرَ فَجَاءَهُ بِتَمْرٍ جَنِيْبٍ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كُلُّ تَمْرٍ خَيْبَرٍ هَكَذَا فَقَالَ لَا وَاللَّهِ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّا لَنَأْخُذُ الصَّاعَ مِنْ هَذَا بِالصَّاعَيْنِ وَالصَّاعَيْنِ بِالثَّلَاثَةِ فَقَالَ لَا تَفْعَلْ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: حضور ﷺ نے ایک شخص کو خیبر کا عامل بنا کر بھیجا تو اس نے واپسی پر آپ ﷺ کی خدمت اقدس میں عمدہ قسم کی کھجوریں پیش کیں تو آپ نے فرمایا: کیا خیبر کی سب کھجوریں ایسی ہی عمدہ ہوتی ہیں؟ عامل نے کہا: نہیں حضرت! بخدا ہم تو اس عمدہ قسم کی ایک صاع کھجور کو ردی قسم کی دو صاع کھجور کے عوض اور

اسی طرح عمدہ قسم کی دو صاع کھجور کو ردی قسم کی تین صاع کھجور کے عوض لیتے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا: ایسا نہ کرنا۔ (بخاری: ج ۲/ ص ۶۰۹)

تجزیہ: اس حدیث سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا، ورنہ آپ کو خیمہ کی کھجوروں کا ضرور علم ہوتا، حالانکہ بریلوی حضرات کے بقول آپ کو ذرہ درہ اور ہر درخت کے ایک ایک پتہ کا علم ہے، پھر یہاں آپ کو کھجوروں کا علم کیوں نہ ہوا؟

(۹) عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ قَالَ أَطْلَعَ رَجُلٌ مِنْ جُحَرٍ فِي حُجْرِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَمَعَ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مِدْرَمِي يَحْكُ بِه رَأْسَهُ فَقَالَ لَوْ أَعْلَمُ أَنَّكَ تَنْظُرُ لَطَعْنْتُ بِهِ فِي عَيْنِكَ إِنَّمَا جَعَلَ الْإِسْتِثْنَانُ مِنْ أَجْلِ الْبَصَرِ.

ترجمہ: حضرت سہل بن سعدؓ فرماتے ہیں کہ: ایک شخص نے جناب رسول اللہ ﷺ کے گھر کے دروازہ کے ایک سوراخ سے اندر جھانکا اور آپ ﷺ اپنے سر مبارک کو ایک چھڑی سے کھجلا رہے تھے، (جب آپ نے اس کو دیکھا جھانکتے ہوئے) تو فرمایا: کہ اگر میں جانتا کہ تُو مجھے دیکھ رہا ہے تو میں ضرور تیری آنکھ میں چوکا مارتا، اور آپ نے فرمایا: کہ اجازت لینے کا مطلب ہی یہی ہوتا ہے کہ کسی کے گھر میں نگاہ نہ پڑے۔

(بخاری: ج ۲/ ص ۹۲۲؛ مشکوٰۃ: ص ۳۰۵، ترمذی: ج ۲/ ص ۱۰۰)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا، ورنہ آپ پہلے سے اس شخص سے متعلق جان لیتے کہ وہ جھانک رہا ہے، حالانکہ آپ کو معلوم نہ ہوا کہ وہ جھانک رہا ہے؛ اس لیے اظہارِ ناراضگی فرمایا۔

(۱۰) عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي بَعْضِ أَسْفَارِهِ حَتَّى إِذَا كُنَّا بِالْبَيْدَاءِ انْقَطَعَ عَقْدٌ لِي فَأَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى التَّبَاسِهِ وَأَقَامَ النَّاسُ مَعَهُ قَالَتْ فَبَعَثْنَا الْبَعِيرَ الَّذِي كُنْتُ عَلَيْهِ، فَأَصْبْنَا الْعَقْدَ تَحْتَهُ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: ہم کسی سفر (غزوہ بنی مصطلق) میں حضور ﷺ کے ساتھ نکلے، یہاں تک کہ جب ہم مقام بیداء میں اُترے تو میرے پاس ایک ہار تھا وہ گر گیا؛ چنانچہ حضور ﷺ اور آپ کے ساتھ حضرات صحابہ کرامؓ اس کو تلاش کرنے کے لیے وہاں ٹھہر گئے..... جب ہم نے وہ اونٹ جس پر میں سوار تھی، اٹھایا تو دیکھا کہ ہار اس کے نیچے پڑا ہوا ہے۔ (بخاری: ج ۲/ ص ۶۶۳، وج ۱/ ص ۴۸)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو علم جمیع ماکان و مایکون حاصل نہ تھا؛ کیونکہ اگر آپ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل ہوتا تو آپ کو ضرور ہار کے بارے میں علم ہوتا اور آپ کو پریشان ہونے کی کوئی ضرورت نہ تھی، نہ آپ کے اصحاب کو وہاں ہار تلاش کرنے کے لیے روکے رہنے کی ضرورت پڑتی۔

(۱۱) عَنْ أُمِّ الْعَلَاءِ الْأَنْصَارِيَّةِ قَالَتْ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: وَاللَّهِ لَا أَدْرِي وَاللَّهِ لَا أَدْرِي وَأَنَا رَسُولُ اللَّهِ مَا يَفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ.

ترجمہ: حضرت ام علاء انصاریہ رضی اللہ عنہا فرماتی ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: قسم بخدا میں اللہ کا رسول ہوں اس کے باوجود بھی میرے اور تمہارے ساتھ کیا کیا جائے گا یہ مجھے معلوم نہیں ہے۔ (مشکوٰۃ: ص ۴۵۶)

چنانچہ حضرت محشیؓ اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں: والحاصل أنه يريد نفي علم الغيب عن نفسه فإنه ليس بمطلع عليه وأنه غير واقف.

یعنی حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ آپ ﷺ اپنی ذات سے علم غیب کی نفی کرنا چاہتے ہیں کہ آپ علیہ السلام علم غیب پر مطلع نہیں ہیں اور آپ اس سے واقف نہیں ہیں۔ (حاشیہ: ۶؛ مشکوٰۃ: ص ۴۵۶)

تجزیہ: یہاں بھی خود آپ ﷺ صاف صاف فرما رہے ہیں کہ میرا انجام مجھے خود معلوم نہیں ہے۔

(۱۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ امْرَأَةً سَوْدَاءَ كَانَتْ تَقُمُ الْمَسْجِدَ أَوْ شَابَابًا

فَقَدَّهَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَسَالَ عَنْهَا أَوْ عَنْهُ فَقَالُوا مَاتَ. قَالَ: أَفَلَا كُنْتُمْ أَذُنْتُمُونِي قَالَ فَكَانَتْهُمْ صَغَرُوا أَمْرَهَا أَوْ أَمْرَهُ فَقَالَ دُلُونِي عَلَى قَبْرِهِ فَدَلُّوهُ فَصَلُّوا عَلَيْهَا ثُمَّ قَالَ: إِنَّ هَذِهِ الْقُبُورَ مَمْلُوءَةٌ ظُلُمَةً عَلَى أَهْلِهَا وَإِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَتَوَرَّهَا لَهُمْ بِصَلَاتِي عَلَيْهِمْ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: ایک کالی عورت مسجد میں رہتی تھی (مسجد میں جھاڑو دیتی تھی) رسول اللہ ﷺ نے اس کو ایک دن گم پایا تو آپ ﷺ نے اس کے بارے میں لوگوں سے پوچھا (وہ کہاں گئی؟) لوگوں نے جواب دیا کہ وہ تو انتقال کر گئی، آپ نے فرمایا: تم لوگوں نے مجھے کیوں اطلاع نہیں کی؟ راوی کہتے ہیں گویا کہ لوگوں نے اس عورت کے معاملہ کو ہلکا سمجھا، آپ ﷺ نے فرمایا: میری اس کی قبر پر رہنمائی کر دو، تو لوگوں نے آپ کی، قبر پر رہنمائی کی اور آپ نے اس کی قبر پر نماز پڑھی، پھر فرمایا: کہ یہ قبریں مردوں پر اندھیری بھری ہوئی ہوتی ہیں اور اللہ تعالیٰ میرے ان پر نماز پڑھنے کی وجہ سے قبروں کو ان کے لیے روشن کر دیتے ہیں۔ (مشکوٰۃ: ج ۱ ص ۱۴۵)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا، ورنہ آپ کو اس عورت کی وفات کے بارے میں ضرور علم ہوتا اور اس کی قبر کہاں ہے، کس جگہ ہے یہ بھی ضرور معلوم ہوتا، حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے کہ نہ تو آپ کو اس کی وفات کا علم ہے اور نہ قبر کا؛ بلکہ قبر کی طرف لوگوں نے رہنمائی کی، تو معلوم ہوا کہ آپ کو جمع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا، یہی علمائے اہل سنت والجماعت علمائے دیوبند کا عقیدہ ہے۔

(۱۳) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَقَدْ رَأَيْتُنِي فِي الْحَجَرِ وَقَرَيْشٌ تَسْأَلُنِي عَنْ مَسْرَأِي فَسَأَلْتَنِي عَنْ أَشْيَاءَ مِنْ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ لَمْ أَثْبِتْهَا فَكُرِبْتُ كُرْبَةً مَا كَرِبْتُ مِثْلَهُ قَطُّ قَالَ فَرَفَعَهُ اللَّهُ لِي أَنْظُرَ إِلَيْهِ مَا يَسْأَلُونِي عَنْ شَيْءٍ إِلَّا أَنْبَأْتُهُمْ بِهِ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں حطیم میں تھا، کفار قریش مجھ سے میرے سفر معراج کے بارے میں سوال کرنے لگے، ان لوگوں نے مجھ سے بیت المقدس کی چند چیزوں کے بارے میں سوال کیا، جس کو میں نے ضبط نہیں کیا، تو مجھے ان لوگوں کے سوالوں سے ایسی بے چینی ہوئی کہ اس سے پہلے کبھی بھی اس طرح کی بے چینی نہیں ہوئی، فرمایا: کہ اللہ تعالیٰ میرے لیے اس بیت المقدس کو میرے سامنے لائے، جس کی طرف دیکھ رہا تھا اور کفار کے ہر سوال کا جواب دیا۔

(مسلم: ج ۱ ص ۹۶)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا، ورنہ آپ ﷺ بیت المقدس کو دیکھے بغیر پورا جواب کیوں نہیں دے پائے، حالانکہ خود آپ فرما رہے ہیں کہ: ”قریش کے اس سوال کا جواب دینے میں مجھے اس قدر پریشانی ہوئی کہ اس طرح کی پریشانی اس سے پہلے مجھے کبھی نہیں ہوئی“ اور اللہ تعالیٰ نے اس پریشانی کو اس طرح دور کر دیا کہ اللہ تعالیٰ نے بیت المقدس کو آپ کے سامنے کر دیا، آپ نے دیکھ دیکھ کر سب سوالوں کے جواب دیے۔ الغرض! معلوم ہوا کہ آپ عالم الغیب نہیں ہیں، ورنہ آپ کو اس قدر پریشانی کا سامنا کرنا نہ پڑتا اور نہ اللہ تعالیٰ کو ضرورت تھی کہ بیت المقدس کو سامنے لائیں؛ نیز اس حدیث سے آپ علیہ السلام کا حاضر و ناظر نہ ہونا بھی معلوم ہو رہا ہے؛ کیونکہ اگر آپ ﷺ بیت المقدس میں بھی حاضر رہتے تو جواب دینے کی کیا پریشانی؟ اور پھر کیا ضرورت تھی کہ اللہ تعالیٰ اس کو آپ کے سامنے کر دیں۔

(۱۴) عَنْ أَيَّاسٍ عَنْ سَلَمَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ مَتَى تَقُولُ السَّاعَةُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: غَيْبٌ لَا يَعْلَمُ الْغَيْبُ إِلَّا اللَّهُ.

ترجمہ: حضرت سلمہؓ فرماتے ہیں کہ: (ایک شخص نے آکر آپ علیہ السلام سے چند سوالات کیے ان میں سے ایک یہ بھی ہے) اس شخص نے کہا کہ قیامت کب آئے گی؟

تو آپ ﷺ نے جواب دیا یہ تو غیب میں سے ہے اور غیب کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔ (ازالۃ الریب بحوالہ مستدرک: ج ۱، ص ۷)

تجزیہ: اس میں بھی خود آپ ﷺ نے جواب دیا کہ غیب تو صرف اللہ جانتا ہے نہ کہ میں۔

(۱۵) عَنْ قَتَادَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: لَقَدْ أَخْفَاهَا اللَّهُ تَعَالَى مِنَ الْمَلَائِكَةِ الْمُقَرَّبِينَ وَمِنَ الْأَنْبِيَاءِ الْمُرْسَلِينَ.

ترجمہ: حضرت قتادہ رضی اللہ عنہ قیامت کے بارے میں فرماتے ہیں کہ: اللہ تعالیٰ نے قیامت کب واقع ہوگی اس کی معین تاریخ کو فرشتوں اور تمام انبیاء سے بھی مخفی رکھا ہے (کسی کو بھی اس کا علم نہیں ہے)۔ (ازالۃ الریب بحوالہ ابن کثیر: ج ۳، ص ۱۴۴)

(۱۶) عَنْ زَيْنَبِ بِنْتِ أُمِّ سَلَمَةَ عَنْ سَلَمَةَ أَخْبَرَتْهَا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّهُ سَمِعَ خُصُومَةً بَبَابِ حُجْرَتِهِ فَخَرَجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ وَإِنَّهُ يَأْتِيَنِي الْخُصْمُ فَلَعَلَّ بَعْضَكُمْ أَنْ يَكُونَ أَوْلَىٰ مِنْ بَعْضٍ فَأَحْسِبْ أَنَّهُ صَدَقَ فَأَقْضِيَ لَهُ بِذَلِكَ فَمَنْ قَضَيْتُ لَهُ بِحَقِّ مُسْلِمٍ فَإِنَّمَا هِيَ قِطْعَةٌ مِنَ النَّارِ فَلْيَأْخُذْهَا أَوْ فَلْيَكُفِّرْهَا.

ترجمہ: حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا نبی کریم ﷺ سے نقل کرتی ہیں کہ: آپ ﷺ نے اپنے کمرہ کے دروازے کے سامنے لوگوں کو جھگڑا کرتے ہوئے سن کر ان کی طرف آ کر فرمایا: بیشک میں بھی تمہاری طرح ایک انسان ہوں اور میرے پاس مقدمہ لے کر لوگ آتے ہیں، شاید تم میں سے بعض دوسرے کے مقابلہ میں فصیح اللسان ہوں گے جو بات کو واضح اور صاف طریقے سے بیان کر سکتا ہو، پس میں اس کی اس طرح کی بات سن کر یہ گمان کر بیٹھوں کہ یہی سچا ہے اور فیصلہ اس کے حق میں کر دوں، (سن لو) جس کے حق میں، میں دوسرے کسی مسلمان بھائی کے خلاف فیصلہ کر دوں تو وہ جہنم کی آگ کا ایک ٹکڑا ہے، تم چاہو تو اس ٹکڑے کو لویا چھوڑ دو۔ (ترمذی: ج ۱، ص ۲۴۸، بخاری: ج ۱، ص ۳۳۲، مسلم: ج ۲، ص ۷۴)

چنانچہ حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کے تحت لکھتے ہیں:

إِنَّمَا أَنَا بَشَرٌ أُمِّي كَوَاحِدٍ مِنَ الْبَشَرِ فِي عَدَمِ عِلْمِ الْغَيْبِ.

”کہ میں (آپ ﷺ) بھی علم غیب نہ جاننے میں انسانوں کی طرح ہوں۔“

(فتح الباری: ج ۱۲، ص ۴۲۰)

اور دوسری جگہ فرماتے ہیں: اتی بہ ردًّا علی من زعم أن من كان رسولًا كأنه يعلم كل الغيب.

آپ ﷺ ”انما أنا بشر“ کا جملہ اس لیے لائے تاکہ اس شخص کی تردید کریں جو یہ سمجھتا ہے کہ جو بھی رسول ہو گا وہ تمام غیب کو جانے گا۔

اسی طرح علامہ بدر الدین عینیؒ اس حدیث کی تشریح کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لأن الله عز وجل استأثر بعلم الغيب، وادعى لهذا علمه، ولأن رسول الله ﷺ قضى بما سمع، وأخبر أن قد يكون غيبهم غير ظاهرهم.

نیز علامہ سندئ لکھتے ہیں:

أي لا أعلم من الغيب إلا ما علمني ربي كما هو شأن البشر.

یعنی میں غیب میں سے وہ بات جانتا ہوں جو مجھے میرا رب بتاتا ہے، جیسا کہ انسان

کی شان ہے۔ (حاشیہ علی النساء: ج ۱، ص ۲۶۱)

تجزیہ: اس حدیث سے اور محدثین کے مذکورہ اقوال سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ

السلام عالم الغیب، جمیع ماکان و مایکون کے عالم نہیں تھے، ورنہ آپ کو فیصلہ کرنے میں کبھی

بھی اشتباہ اور تردد نہ ہوتا، محاصمین چاہے جس انداز میں بھی بات کو سمجھائے اور زبان جس

طرح بھی ہو، حالانکہ معاملہ اس کے برعکس ہے۔

(۱۷) عَنْ جَابِرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: كَانَ النَّبِيُّ ﷺ يُعَلِّمُنَا الْإِسْتِخَارَةَ فِي

الْأُمُورِ كُلِّهَا كَالسُّورَةِ مِنَ الْقُرْآنِ إِذَا هُمْ أَحَدُكُمْ بِالْأَمْرِ فَلْيَرْكَعْ رَكَعَتَيْنِ

ثُمَّ يَقُولُ: اللَّهُمَّ إِنِّي أَسْتَخِيرُكَ بِعِلْمِكَ..... فَإِنَّكَ تَقْدِرُ وَلَا أَقْدِرُ وَتَعْلَمُ

وَلَا أَعْلَمُ وَأَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ.

ترجمہ: حضرت جابرؓ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ ہم کو تمام امور میں استخارہ کا طریقہ سکھاتے تھے، جس طرح قرآن کی سورت سکھایا کرتے تھے، جب تم میں سے کسی کو اہم معاملہ پیش آئے تو دو رکعت نماز پڑھ لے، پھر یہ دعا پڑھے: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْتَخِیْرُکَ بِعِلْمِکَ..... آپ ہی قادر ہیں نہ کہ میں اور آپ ہی جانتے ہیں نہ کہ میں اور آپ ہی علام الغیوب ہیں۔ (بخاری: ج ۲، ص ۹۴۴)

تجزیہ: اس حدیث میں تو خود آپ اقرار کر رہے ہیں کہ اِنَّکَ تَعْلَمُ وَلَا اَعْلَمُ۔ (۱۸) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَنَّهَا قَالَتْ: وَاعَدَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ جَبْرِیْلَ عَلَيْهِ السَّلَامُ فِي سَاعَةٍ يَأْتِيهِ فِيهَا فَجَاءَتْ تِلْكَ السَّاعَةُ وَلَمْ يَأْتِهِ وَفِي يَدِهِ عَصَا فَأَلْقَاهَا مِنْ يَدِهِ وَقَالَ مَا يُخْلِفُ اللَّهُ وَعْدَهُ وَلَا رُسُلُهُ ثُمَّ اَلْتَفَتَ فَإِذَا جِرْؤُ كُلِّ تَحْتَ سَرِيرِهِ فَقَالَ يَا عَائِشَةُ مَتَى دَخَلَ هَذَا الْكَلْبُ هَهُنَا فَقَالَتْ وَاللَّهِ مَا دَرَيْتُ فَأَمَرَهُ بِهِ فَأَخْرَجَ فَجَاءَ جَبْرِیْلُ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاعِدْتَنِي فَجَلَسْتُ لَكَ فَلَمْ تَأْتِ فَقَالَ مَنَعَنِي الْكَلْبُ الَّذِي كَانَ فِي بَيْتِكَ إِنَّا لَا نَدْخُلُ بَيْتًا فِيهِ كَلْبٌ وَلَا صُورَةٌ.

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: جبریل امین نے آپ ﷺ سے وعدہ کیا کہ ایک معین وقت میں آپ کے پاس آئیں گے؛ چنانچہ جب وہ مقررہ وقت آیا تو جبریل امین نہیں آئے اور آپ کے ہاتھ میں ایک لاٹھی تھی، اس کو پھینک دیا اور فرمایا: نہ تو اللہ تعالیٰ وعدہ خلافی کرتا ہے اور نہ اس کے بھیجے ہوئے وعدہ خلافی کرتے ہیں، پھر جب آپ متوجہ ہوئے تو اچانک تخت کے نیچے ایک پلہ (کتے کا بچہ) دیکھا تو حضرت عائشہؓ سے فرمایا: اے عائشہ! یہ یہاں کب داخل ہوا؟ عائشہؓ نے فرمایا: مجھے تو معلوم نہیں کب آیا؛ چنانچہ آپ ﷺ نے اس پلہ کو نکالنے کا حکم دیا، تو اس کو گھر سے نکال دیا، اس کے بعد جبریل امین تشریف لائے، آپ ﷺ نے کہا: آپ نے مجھ سے وعدہ کیا، میں آپ کے آنے کے

انتظار میں بیٹھا رہا؛ لیکن آپ نہیں آئے، تو جبریل امین نے جواب دیا مجھے آنے سے اس کتے نے روکا جو آپ کے گھر میں (تخت کے نیچے تھا) کیونکہ ہم اس گھر میں داخل نہیں ہوتے جس گھر میں کتے اور تصویر ہوتے ہیں۔ (مسلم: ج ۲، ص ۱۹۹)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا، ورنہ آپ کو تخت کے نیچے کتے کا پلہ ہونے کا علم ہوتا اور جبریل امین کے نہ آنے کی وجہ بھی معلوم ہوتی، حالانکہ آپ ﷺ کو یہ معلوم نہ تھا کہ تخت کے نیچے کتے کا پلہ ہے اور یہ بھی معلوم نہیں تھا کہ وہ کب اندر آیا اور یہ بھی معلوم نہیں تھا کہ جبریل کے نہ آنے کی کیا وجہ ہے؟

(۱۹) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ أَهْلَ الْمَدِينَةِ فَرِعُوا مَرَّةً فَرَكَبَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَسًا لِأَبِي طَلْحَةَ كَانَ يَقْطُفُ فَلَئِمًا رَجَعَ قَالَ: وَجَدْنَا فَرَسَكُمْ هَذَا بَحْرًا الْخ

ترجمہ: حضرت انس بن مالک خادم رسول اللہ ﷺ فرماتے ہیں کہ: ایک مرتبہ اہل مدینہ گھبرا اٹھے تو آپ ﷺ ابو طلحہ کے گھوڑے پر سوار ہو کر (آپ مدینہ منورہ کے باہر رات میں دیکھ بھال کے لیے آئے آپ نے کسی قسم کا کچھ بھی خطرہ محسوس نہیں کیا، کما فی روایہ اخری) جب آپ واپس تشریف لائے تو فرمایا: کہ میں نے تمہارے اس گھوڑے کو تیز رفتار پایا۔ (بخاری: ج ۱، ص ۴۰۱)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں تھے؛ کیونکہ اگر عالم الغیب ہوتے تو ضرور صحیح صورت حال سے واقف ہوتے اور رات ہی میں مدینہ کے باہر دیکھ بال کے لیے جانے کی ضرورت نہ ہوتی، حالانکہ معاملہ ایسا نہیں ہوا؛ نیز اس سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام حاضر و ناظر بھی نہیں ہیں، ورنہ آپ کو مدینہ کے باہر جانے کی کیا ضرورت تھی، جبکہ آپ وہاں بھی حاضر ہیں۔

(۲۰) عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ قَالَ بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ سَبْعِينَ رَجُلًا لِحَاجَةِ

يُقَالُ لَهُمُ الْقُرَاءُ فَعَرَضَ لَهُمْ حَيَّانٌ مِنْ بَنِي سُلَيْمٍ رَعْلٌ وَذَكَوَانٌ عِنْدَ بَطْنٍ يُقَالُ لَهَا بَطْنٌ مَعُونَةٌ فَقَالَ الْقَوْمُ وَاللَّهِ مَا يَأْيَاكُمْ أَرَدْنَا إِنَّمَا نَحْنُ مُجْتَازُونَ فِي حَاجَةٍ لِلنَّبِيِّ ﷺ فَفَقَتُواهُمْ فَدَعَا النَّبِيُّ ﷺ عَلَيْهِمْ شَهْرًا فِي صَلَاةِ الْغَدَاةِ.

ترجمہ: حضرت انسؓ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے اپنی ایک حاجت کے لیے (جن کو حضور ﷺ نے ابو براء عامر مالک کے کہنے پر اسلام کی دعوت کے لیے ان کی قوم کی طرف بھیجا تھا) ستر اصحاب کو جو قرآء کے نام سے مشہور تھے بھیجا؛ چنانچہ جب یہ اصحاب رسول ایک کنواں جس کو بئر معونہ کہا جاتا ہے اس کے پاس پہنچے تو قبیلہ بنو سلیم کی شاخ رعل اور ذکوان نے حملہ کرنے کے لیے روکا، اصحاب رسول نے فرمایا: قسم بخدا ہمارا تم سے قتال کرنا مقصد نہیں ہے، ہم تو صرف رسول اللہ ﷺ کی ایک حاجت کے لیے آئے تھے؛ چنانچہ ان کبختوں نے ان نفوسِ قدسیہ کو شہید کر دیا اور آپ ﷺ نے ان کبختوں کے لیے فجر کی نماز میں ایک مہینہ تک بددعاء کی تھی۔ (بخاری: ج ۲، ص ۵۸۶)

دوسری روایت میں حضرت انسؓ فرماتے ہیں:

قَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ شَهْرًا حِينَ قُتِلَ الْقُرَاءُ فَمَا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ حَزَنَ حُزْنًا قَطُّ أَشَدَّ مِنْهُ.

کہ رسول اللہ ﷺ نے ان ستر قرآء کے قتل ہونے پر ایک مہینہ تک قنوت پڑھی اور اتنے غمگین ہوئے کہ حضرت انسؓ فرماتے ہیں: اس سے پہلے کبھی بھی اس طرح غمگین ہوتے ہوئے میں نے نہیں دیکھا۔ (بخاری: ج ۲، ص ۱۴۳)

تجزیہ: اس سے بھی معلوم ہوا آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں تھے، ورنہ پہلے سے یہ بات معلوم ہو جاتی کہ ان ستر قرآء اور نفوسِ قدسیہ کو یہ لوگ قتل کر دیں گے اور ان کو وہاں ہرگز نہ بھیجتے۔

(۲۱) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَشْرَةَ عَيْنًا وَأَمَرَ عَلَيْهِمْ عَاصِمَ بْنَ ثَابِتٍ الْأَنْصَارِيَّ جَدَّ عَاصِمِ بْنِ عُمَرَ

بْنِ الْخَطَّابِ حَتَّى إِذَا كَانُوا بِأَلْهَدَةِ بَيْنِ عُسْفَانَ وَمَكَّةَ ذُكِرُوا لِأَجَلٍ مِنْ هَذَا يَلِ يُقَالُ لَهُمْ بَنُو لُحْيَانَ..... ثُمَّ قَالَ اللَّهُمَّ أَخْبِرْ عَنَّا نَبِيَّكَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَرَمَوْهُمْ بِاللَّبْلِ فَفَقَتُوا عَاصِمًا الْخ

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ نے اپنے اصحاب میں سے دس اصحاب کو جاسوس بنا کر بھیجا (دوسری روایت میں یہ منقول ہے کہ آپ علیہ السلام نے ان کو جاسوس بنا کر نہیں بھیجا؛ بلکہ قبیلہ عضل وقارہ کے لوگوں کے کہنے پر آپ ﷺ نے ان سات اصحاب کو شرائع اسلام کی تعلیم دینے کے لیے بھیجا۔ انعام الباری: ص ۱۲۱) ان میں حضرت عاصم بن ثابتؓ کو امیر مقرر کیا، جب یہ اصحاب رسول عسفان اور مکہ کے درمیان مقام ہداۃ پر پہنچے (تو ان کے ساتھ غدر کیا گیا، قبیلہ ہذیل کو لا کر ان نفوسِ قدسیہ کو شہید کر دیا گیا اور بعض کو قید کر کے مکہ میں لے جا کر بیچ ڈالا، متتولین بدر کے بدلہ میں قتل کرنے کے لیے بعض مشرکین نے ان کو خرید لیا۔ انعام الباری: ص ۱۲۲)..... حضرت خبیبؓ نے دربارِ خداوندی میں فریاد کی کہ اے اللہ! اپنے رسول کے پاس ہماری اس خبر کو پہنچا دینا، کافروں نے ان اصحاب رسول کو تیر مارا حضرت عاصمؓ کو بھی شہید کر دیا۔

(بخاری: ج ۲، ص ۵۶۸)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی ثابت ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا، ورنہ آپ کو یہ معلوم ہوتا کہ قبیلہ عضل وقارہ کے لوگ جھوٹ بول رہے ہیں اور ان کے کہنے پر آپ اپنے اصحاب کو ہرگز نہ بھیجتے۔ دوسری بات یہ ہے کہ آپ کے اصحاب بھی یہی جانتے تھے کہ آپ عالم الغیب نہیں ہیں، ورنہ یہ دعوائے کرتے کہ اے اللہ! اپنے رسول کو ہماری خبر پہنچا دینا، حالانکہ ان اصحاب نے باقاعدہ اللہ تعالیٰ سے دعاء کی اس بات کی کہ ان کی خبر آپ ﷺ تک پہنچ جائے۔

(۲۲) عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ انْصَرَفَ مِنْ اثْنَتَيْنِ فَقَالَ لَهُ ذُو الْيَدَيْنِ أَقْصَرَتِ الصَّلَاةُ أَمْ نَسِيتَ يَا رَسُولَ اللَّهِ

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْدَقُ ذَوَالْيَدَيْنِ فَقَالَ النَّاسُ نَعَمْ فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَصَلَّى اثْنَتَيْنِ أُخْرَيَيْنِ ثُمَّ سَلَّمَ ثُمَّ كَبَّرَ فَسَجَدَ مِثْلَ سُجُودِهِ أَوْ أَطْوَلَ.

ترجمہ: حضرت ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ: ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے چار رکعت کی نماز میں دو رکعت پڑھا کر بھولے سے سلام پھیر دیا، تو حضرت ذوالیہدین (خرباقؓ) نے عرض کیا: یا رسول اللہ! آج سے نماز میں قصر کا حکم ہے یا آپ بقیہ نماز کو بھول گئے؟ حضور ﷺ نے لوگوں سے پوچھا کیا ذوالیہدین ٹھیک کہہ رہے ہیں؟ (کہ میں نے نماز دو ہی رکعت پڑھائی) لوگوں نے جواب دیا جی ہاں! ٹھیک کہہ رہے ہیں، تو آپ ﷺ نے مصلے پر کھڑے ہو کر باقی دو رکعت نماز پڑھائی پھر سلام پھیر کر سجدہ سہو کیا۔ (بخاری: ج ۱/ص ۹۹)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمع ماکان وما یون کا علم حاصل نہیں تھا، ورنہ آپ کو نماز میں غلطی ہونے کا علم ضرور ہوتا اور صحابی کی طرف سے تنبیہ کرنے کی ضرورت نہ پڑتی اور نہ دوسرے لوگوں سے پوچھنے کی ضرورت پڑتی کہ کیا ذوالیہدین ٹھیک کہہ رہے ہیں؟

(۲۳) عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا قَالَ اشْتَكَيْ سَعْدُ بْنُ عُبَادَةَ شَكْوَى لَهُ فَأَتَاهُ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَعُودُهُ مَعَ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ وَسَعْدِ بْنِ أَبِي وَقَّاصٍ وَعَبْدِ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ فَلَمَّا دَخَلَ عَلَيْهِ فَوَجَدَهُ فِي غَاشِيَةٍ أَهْلِهِ فَقَالَ قَدْ قَضَى فَقَالُوا لَا يَا رَسُولَ اللَّهِ فَبَكَى النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْخ

ترجمہ: حضرت عبد اللہ بن عمرؓ فرماتے ہیں کہ: حضرت سعد بن عبادہؓ جب بیمار ہوئے تو آپ ﷺ حضرت سعدؓ کی عیادت کے لیے تشریف لائے آپ کے ساتھ حضرت عبد الرحمن بن عوفؓ، حضرت سعد بن ابی وقاصؓ اور عبد اللہ بن مسعودؓ بھی تھے،

جب آپ ﷺ حضرت سعدؓ کے قریب گئے تو دیکھا حضرت سعدؓ کے گھر والے حضرت کو گھیرے ہوئے ہیں، تو آپ نے پوچھا: کیا حضرت سعدؓ انتقال کر گئے؟ لوگوں نے جواب دیا یا رسول اللہ! نہیں، آپ ﷺ ان کا حال دیکھ رو پڑے الخ (بخاری: ج ۱/ص ۱۷۴)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کو جمع ماکان وما یون کا علم حاصل نہیں تھا، ورنہ آپ کو حضرت سعدؓ کی زندگی کے بارے میں ضرور معلوم ہوتا کہ اب تک سعدؓ زندہ ہے انتقال نہیں ہوا اور لوگوں سے دریافت کرنے کی کوئی ضرورت بھی نہ پڑتی؛ چنانچہ محشی لکھتے ہیں: اُنہ سأل اُقد خرج من الدنيا وظن اُنہ مات، کہ آپ ﷺ کا سوال اس لیے تھا کہ آپ نے سمجھا وہ انتقال کر گئے تھے، کیا یہی عالم جمع ماکان وما یون ہیں؟

(۲۴) جَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بَيْتَ فَاطِمَةَ فَلَمْ يَجِدْ عَلِيًّا فِي الْبَيْتِ فَقَالَ أَيْنَ ابْنِ عَمِّكَ فَقَالَتْ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ شَيْءٌ فَاغْضَبَنِي فَخَرَجَ فَلَمْ يَقُلْ عِنْدِي فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْإِنْسَانِ أَنْظِرْ أَيْنَ هُوَ فَجَاءَ فَقَالَ يَا رَسُولَ اللَّهِ هُوَ فِي الْمَسْجِدِ رَاقِدٌ فَجَاءَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَهُوَ مُضْطَجِعٌ قَدْ سَقَطَ رِدَاؤُهُ عَنْ شِقِّهِ وَأَصَابَهُ ثُرَابٌ فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَمْسَحُهُ عَنْهُ وَيَقُولُ قُمْ أَبَا ثُرَابٍ قُمْ أَبَا ثُرَابٍ مَرَّتَيْنِ.

ترجمہ: ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ اپنی صاحبزادی فاطمہؓ کے گھر تشریف لائے حضرت علیؓ کو گھر میں نہیں پایا، آپ نے فرمایا: تمہارا چچا زاد بھائی (علیؓ) کہاں ہے؟ حضرت فاطمہؓ نے جواب دیا کہ میرے اور ان کے درمیان کچھ گڑبڑ واقع ہوئی تو وہ مجھ سے ناراض ہو کر گھر سے نکل گئے، یہاں آرام بھی نہیں کیا، تو آپ نے کسی سے فرمایا حضرت علیؓ کہاں گئے تلاش کرنا، اس شخص نے واپس آ کر کہا یا رسول اللہ! وہ تو مسجد میں سوئے ہوئے ہیں، یہ سن کر آپ مسجد تشریف لائے حضرت علیؓ مسجد میں لیٹے ہوئے ہیں،

ان کی چادر بدن سے گرجانے کی وجہ سے بدن میں مٹی لگ گئی، آپ نے مٹی کو ان کے بدن سے یہ کہتے ہوئے پوچھنا شروع کیا: اے مٹی والے اٹھ جا! اے مٹی والے اٹھ جا!۔

(بخاری: ج ۲، ص ۹۲۹)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو علم غیب نہیں تھا، ورنہ آپ کو یہ ضرور معلوم ہوتا کہ حضرت علیؓ کہاں گئے ہیں اور کیوں گئے ہیں؟

(۲۵) عَنْ عَائِشَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا قَالَتْ كَانَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا رَأَى مَخِيلَةً أَقْبَلَ وَأَذْبَرَ فَإِذَا مَطَرَتْ سُرِّيَ عَنْهُ الْخ

ترجمہ: حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں کہ: رسول اللہ ﷺ جب آسمان پر اندھیرا (بادل) دیکھتے تو آپ پریشان ہو کر گھر سے مسجد اور مسجد سے گھر آتے جاتے تھے، جب بارش ہو جاتی تو آپ کی پریشانی دور ہو جاتی۔ (ترمذی)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا آپ علیہ السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہیں تھا، ورنہ آپ کبھی پریشان نہ ہوتے اور پہلے سے معلوم ہوتا کہ یہ اندھیرا عذاب کا ہے یا بارش کا۔

(۲۶) رَوَى الدَّارِ قُطْنِي وَابْنُ أَبِي شَيْبَةَ عَنِ ابْنِ الْمُسَيَّبِ مُرْسَلًا أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَّى بِالنَّاسِ وَهُوَ جُنُبٌ فَأَدَّ وَأَعَادُوا.

ترجمہ: یعنی رسول اللہ ﷺ نے لوگوں کو جنبی ہونے کی حالت میں نماز پڑھائی (جب جنبی ہونے کے بارے میں معلوم ہوا) تو آپ نے بھی نماز کا اعادہ کیا اور لوگوں نے بھی اعادہ کیا۔ (حاشیہ مؤطا مالک: ص ۱۷)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں ہیں، ورنہ آپ کو اپنے بارے میں معلوم ہوتا کہ حالت جنابت میں ہیں یا نہیں، جنابت کی حالت میں ہرگز نماز نہ پڑھاتے۔

(۲۷) عَنْ سَلَمَةَ بْنِ الْأَكْوَعِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ أَنَّ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أُنِي

بِجَنَازَةٍ لِيُصَلِّيَ عَلَيْهَا فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ مِنْ دَيْنٍ؟ قَالُوا لَا فَصَلَّى عَلَيْهِ ثُمَّ أُنِي بِجَنَازَةٍ أُخْرَى فَقَالَ هَلْ عَلَيْهِ مِنْ دَيْنٍ؟ قَالُوا نَعَمْ قَالَ صَلُّوا عَلَى صَاحِبِكُمْ قَالَ أَبُو قَتَادَةَ عَلَى دَيْنُهُ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَصَلَّى عَلَيْهِ.

ترجمہ: حضرت سلمہ بن اکوعؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ کے پاس ایک جنازہ لایا گیا، تاکہ آپ اس کی نماز جنازہ پڑھائیں (نماز شروع کرنے سے پہلے) آپ نے پوچھا: کیا اس میت پر کوئی قرض ہے؟ لوگوں نے جواب دیا نہیں! تو آپ نے اس کی نماز جنازہ پڑھائی، پھر ایک اور جنازہ لایا گیا اس پر بھی یہی پوچھا: کہ اس پر کوئی قرض ہے؟ لوگوں نے جواب دیا جی ہاں! اس پر قرض ہے، تو آپ نے فرمایا: تم لوگ پڑھاؤ، نماز، حضرت ابو قتادہؓ نے فرمایا: یا رسول اللہ! اس کا قرض میرے ذمہ ہے (یعنی میں اداء کروں گا) تو آپ نے نماز جنازہ پڑھائی۔ (بخاری: ج ۱، ص ۳۰۶)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہیں تھا، ورنہ آپ ضرور یہ جان لیتے کہ اس پر قرض ہے یا نہیں اور لوگوں سے پوچھنے کی ضرورت نہ پڑتی۔

(۲۸) عَنْ كُرَيْبِ مَوْلَى ابْنِ عَبَّاسٍ أَنَّ مَيْمُونَةَ بِنْتَ الْحَارِثِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهَا أَخْبَرَتْهُ أَنَّهَا أَعْتَقَتْ وَلَيْدَةً وَلَمْ تَسْتَأْذِنْ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَلَمَّا كَانَ يَوْمُهَا الَّذِي يَدُورُ عَلَيْهَا فِيهِ قَالَتْ أَشْعَرْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ أُنِي أَعْتَقْتُ وَلَيْدَتِي قَالَ أَوْفَعَلْتَ قَالَتْ نَعَمْ قَالَ أَمَا إِنَّكَ لَوْ أُعْطِنِيهَا أَخُو الْكَ كَانَ أَعْظَمَ لَأَجْرِكَ.

ترجمہ: حضرت ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ: حضرت میمونہؓ نے ان کو خبر دی کہ انہوں نے ایک باندی آزاد کر دی تھی، آپ علیہ السلام سے اجازت لیے بغیر، جب حضرت میمونہؓ کی باری کا دن آیا تو آپ سے فرمایا: یا رسول اللہ! کیا آپ کو معلوم ہے کہ میں نے اپنی باندی آزاد کر دی تھی؟ آپ نے فرمایا کیا سچ میں ایسا ہی کیا تم نے؟ انہوں نے فرمایا

جی ہاں! تو آپ نے فرمایا یہ بات یاد رکھنا کہ اگر تم اس باندی کو اپنے بھائیوں کو دیتی تو تمہارے لیے اس سے بڑا اجر ہوتا، (جو اجر ابھی ملا ہے اس سے زیادہ اجر ملتا)۔

(بخاری: ج ۱، ص ۳۵۳)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہیں تھا، ورنہ آپ کو باندی کی آزادی کا علم ضرور ہوتا اور دوسری بات یہ ہے کہ حضرت میمونہؓ بھی یہی سمجھتی تھی کہ آپ تو عالم الغیب نہیں ہیں؛ اس لیے انہوں نے أشعرت یا رسول اللہ کہہ کر آپ سے پوچھا تھا، علمائے دیوبند بھی یہی کہتے ہیں کہ آپ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہ تھا۔

(۲۹) ابن صیاد نامی لڑکا مدینہ منورہ کے یہودی کافر کا تھا، رسول اللہ ﷺ کو اس پر دجال ہونے کا شبہ تھا، اس لیے آپ علیہ السلام نے اس کو جانچا کر کہا: اِنِّیْ خَبَأْتُ لَکَ خَبِیْاً وَخَبَأْتُ لَیْوَمَ تَأْتِی السَّمَاءُ بِدُخَانٍ مُّبِیْنٍ۔ (تحفۃ اللمعی: ج ۵، ص ۶۲۱ تا ۶۲۲)

تجزیہ: اس حدیث میں حضور ﷺ کے اس فعل سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کو جمیع ماکان و مایکون کا علم حاصل نہیں تھا، ورنہ آپ کو یقینی طور پر معلوم ہوتا کہ یہ دجال نہیں ہے، جانچنے پر کھنے کی ضرورت نہ پڑتی۔

(۳۰) حدیث جبریلؑ میں حضور ﷺ نے جبریل امین کے سوال کا جواب دیتے ہوئے فرمایا: مَا الْمَسْئُوْلُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ الْخ ترجمہ: قیامت کے متعلق سوال کرنے والے اور جواب دینے والے دونوں علم میں برابر ہیں۔ (عدم علم الساعة میں) (بخاری، مسلم، مشکوٰۃ)

علامہ آلوسیؒ روح المعانی میں لکھتے ہیں: والمراد التساوی فی العلم بأن اللہ تعالیٰ تأثر بعلمها علی الوجه الأكمل۔

مراد یہ ہے کہ سائل اور مسئول دونوں کا علم اس میں برابر ہے کہ قیامت کا علی وجہ الاکمل والاکتم علم اللہ تعالیٰ نے اپنے ہی ساتھ مخصوص کر لیا ہے۔ (روح المعانی: ج ۹، ص ۱۰۱)

تجزیہ: حدیث کے اس ٹکڑے سے صرف یہ سمجھنا ہے کہ آپ ﷺ نے لا أعلم کے مختصر جواب میں مَا الْمَسْئُوْلُ عَنْهَا الْخ اتنے طویل جواب کو اختیار فرمایا، درحقیقت اس سے ایک قاعدہ کلیہ کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ اس سوال کا جو بھی سائل ہوگا یا مسئول ہوگا سب کا یہی حال ہوگا۔

رضا خانی توجیہ:

بریلوی حضرات کا یہ عقیدہ ہے کہ جمیع ماکان و مایکون کا علم آپ ﷺ کو عطاء کیا گیا ہے اور مَا الْمَسْئُوْلُ عَنْهَا بِأَعْلَمَ مِنَ السَّائِلِ سے چونکہ ان کے عقیدہ پر ضرب لگتی ہے؛ اس لیے جمہور سے ہٹ کر انہوں نے دوسری توجیہ کی۔

چنانچہ مفتی احمد یار خان لکھتے ہیں: ”اس میں حضور ﷺ نے اپنے نہ جاننے کی نفی نہیں کی؛ بلکہ زیادتی علم کی نفی کی ہے، ورنہ تو فرماتے: لا أعلم اتنی دراز عبادت کیوں ارشاد فرمائی۔“

اس کا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ اے جبریل! اس مسئلہ میں میرا اور تمہارا علم برابر ہے کہ مجھ کو بھی خبر ہے اور تم کو بھی خبر ہے، لہذا اس مجمع میں پوچھ کر راز ظاہر کرنا مناسب نہیں۔

(جاء الحق: ص ۱۰۷)

مولانا محمد عمر صاحب لکھتے ہیں کہ: مسئول سائل سے اُعلم نہیں ہے یعنی اے جبریل! قیامت سے تُو بھی بے خبر نہیں اور میں بھی بے خبر نہیں، تُو بھی جانتا ہے اور میں بھی جانتا ہوں۔ (مقیاس حنفیت: ص ۲۲۹)

جواب:

لیکن غور کرنے سے اس کا بطلان ظاہر ہوتا ہے کہ اگر آپ کو معلوم تھا تو پھر اس کے بعد آپ نے خمس لا یعلمهن إلا اللہ الْخ کیوں ارشاد فرمایا اور سورہ لقمان کی آخری آیت جس میں إِنَّ اللہَ عِنْدَهُ عِلْمُ السَّاعَةِ مذکور ہے آپ نے کیوں تلاوت فرمائی؟

نیز نسائی شریف کی روایت میں ہے کہ خود آپ ﷺ بھی جبریل امین کو نہیں پہچان سکے، تو پھر آپ ﷺ نے کیسے فرمایا کہ تم اور ہم قیامت کا علم رکھتے ہیں، یہ تو اس وقت کہنا صحیح ہوگا جبکہ آپ ﷺ پہچان لیتے۔

علامہ سندھی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا: کہ ما المسئول عنها میں حضور ﷺ اور جبریل علیہ السلام دونوں کا تساوی فی عدم العلم سے کنایہ ہے نہ کہ تساوی مطلق سے۔

(تنظیم الاشارات: ج ۱/ ص ۳۶)

یہی بات ابن کثیر نے بھی فرمائی ہے: أي تساوی فی العجز عن درک ذالک علم المسئول والسائل. (ابن کثیر: ج ۶/ ص ۲۰۷)

(۳۱) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ مِنْ رَمَضَانَ ثُمَّ اعْتَكَفَ الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ فِي قُبَّةِ تَرْكِيَّةٍ عَلَى سُدَّتِهَا حَصِيرٌ..... فَلَكَمَ النَّاسَ فَدَنُّوا مِنْهُ فَقَالَ إِنِّي اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْأَوَّلَ أَلْتَمِسُ هَذِهِ اللَّيْلَةَ ثُمَّ اعْتَكَفْتُ الْعَشْرَ الْاَوْسَطَ الْخ

مطلب: اس حدیث میں ہے کہ آپ ﷺ نے ایک سال پورے رمضان کا اعتکاف کیا جب پہلا عشرہ پورا ہوا تو آپ نے اپنے فرمایا: میں نے شب قدر کی تلاش میں اعتکاف کیا تھا؛ مگر اس عشرہ میں شب قدر نہیں آئی؛ اس لیے میں آئندہ عشرہ کا اعتکاف کروں گا، جسے ٹھہرنا ہو ٹھہرے اور جسے جانا ہو جائے؛ چنانچہ کچھ لوگ چلے گئے اور کچھ نئے لوگ آگئے پھر دوسرے عشرہ کے ختم پر بھی یہی فرمایا کہ اس عشرہ میں بھی شب قدر نہیں آئی اور میں آئندہ عشرہ کا اعتکاف کروں گا اور فرمایا: مجھے شب قدر کی یہ علامت بتائی گئی ہے کہ شب قدر کی ص، ن، ک میں گارے میں سجدہ کروں گا اور یہ علامت ابھی تک نہیں پائی گئی، پھر اکیسویں شب میں بارش ہوئی مسجد چھپر کی تھی اور اس میں اندھیرا رہتا تھا، آپ کے زمانہ میں مسجد نبوی میں چراغ نہیں جلاتھا الخ (مسلم: ج ۱/ ص ۷۰، تحفۃ اللمعی: ج ۳/ ص ۱۷۷)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا

علم غیب حاصل نہیں تھا، ورنہ آپ کو شب قدر کی متعینہ تاریخ ضرور معلوم ہوتی اور پورے مہینہ شب قدر کی تلاش میں اعتکاف کرنے کی ضرورت نہ پڑتی، اور دوسری بات یہ ہے کہ یہاں آپ ﷺ خود ہی فرما رہے ہیں کہ ”مجھے شب قدر کی یہ علامت بتائی گئی“ یہ نہیں فرمایا کہ مجھے معلوم ہے شب قدر کب ہے۔

(۳۲) أَنَّ خَالِدَ بْنَ الْوَلِيدِ الَّذِي يُقَالُ لَهُ سَيَفُ اللَّهُ أَخْبَرَهُ أَنَّكَ دَخَلَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَيْمُونَةَ وَهِيَ خَائِتُهُ وَخَالَةُ ابْنِ عَبَّاسٍ فَوَجَدَ عِنْدَهَا صَبَّاءَ مَحْنُوزًا قَدِمَتْ بِهِ أَخْتُهَا حَفِيدَةُ بِنْتُ الْحَارِثِ مِنْ نَجْدٍ فَقَدَمَتْ الصَّبَّاءَ لِرَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَكَانَ قَلَّ مَا يُقَدَّمُ يَدَهُ لَطْعَامٍ حَتَّى يُحَدِّثَ بِهِ وَيُسْأَلَ لَهُ فَأَهْوَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ إِلَى الصَّبِّ فَقَالَتْ امْرَأَةٌ مِنَ النِّسْوَةِ الْحُضُورِ أَخْبَرَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا قَدَّمْتَنَ لَهُ هُوَ الصَّبُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ فَرَفَعَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَدَهُ عَنِ الصَّبِّ فَقَالَ..... فَأَكَلْتُهُ وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَنْظُرُ إِلَيَّ.

ترجمہ: حضرت خالد بن ولیدؓ فرماتے ہیں کہ: میں جناب رسول اللہ ﷺ کے ہمراہ آپ کی زوجہ مطہرہ حضرت میمونہؓ کے حجرہ میں داخل ہوا تو اس وقت ان کے پاس بھنی ہوئی گوہ رکھی ہوئی تھی، جس کو ان کی بہن حضرت حفیدہؓ نجد سے اپنے ساتھ لائی تھیں، تو حضرت میمونہؓ نے وہ گوہ آپ کی خدمت میں پیش کر دی، جب آپ نے کھانے کی طرف ہاتھ بڑھائے اور آپ کی عادت مبارکہ یہ تھی کہ بہت کم کسی کھانے کی طرف ہاتھ بڑھایا کرتے تھے، جب تک کہ آپ کو یہ نہ بتا دیا جاتا کہ یہ کھانا کیسا ہے، تو جو حضرات ازواج مطہرات وہاں موجود تھیں ان میں سے کسی نے فرمایا کہ جناب رسول اللہ ﷺ کو بتلا دو یہ کیا ہے؛ چنانچہ حضرات ازواج نے فرمایا حضرت! یہ گوہ ہے، آپ نے یہ سنتے ہی فوراً اپنا ہاتھ پیچھے کھینچ لیا، (صرف حضرت خالدؓ نے کھایا، آپ نے نہیں کھایا)۔ (بخاری: ج ۲/ ص ۸۱۲)

حافظ ابن حجر عسقلانی اس حدیث کے فوائد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ:

وَأَنَّهُ كَانَ لَا يَعْلَمُ مِنَ الْمَغِيبَاتِ إِلَّا مَا عَلَّمَهُ اللَّهُ.

یعنی اس حدیث سے معلوم ہوا کہ حضرت ﷺ کو غیب کی صرف وہی چیزیں معلوم ہوتی تھیں جن کی اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کو اطلاع دجاتی تھی۔

(فتح الباری: ج ۹/ ص ۸۳۲)

دوسری جگہ میں: ”وَكَانَ قَلَّ مَا يُقَدِّمُ يَدَهُ لَطَعَامٍ حَتَّى يُحَدِّثَ بِهِ وَيُسْئِلُ لَهُ“ کا فوائد بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں کہ: سبب السؤال عنه ما كان يكثر الكون في البداية فلم يكن له خبرة بكثير من الحيوانات وربما اتوا به مشوياً أو مطبوخاً.

آپ اس لیے پوچھتے تھے کہ آپ کو بہت سے حیوانات کے بارے میں معلومات نہ تھے اور لوگ دیہات سے مختلف قسم کے حیوانات کو کبھی بھون کر اور کبھی پکا کر لاتے تھے، جس سے آپ ﷺ فرق نہیں کر پاتے کہ کون کیسا ہے؛ اس لیے آپ پوچھ کر کھاتے تھے۔ (فتح الباری: ج ۹/ ص ۶۶۸)

تجزیہ: اس روایت سے بھی معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کو علم غیب کلی اور جمیع ماکان و مایکون کا علم محیط نہیں تھا، ورنہ حضور ﷺ کو خود ہی اس کا علم ہوتا کہ میرے سامنے تو گوہ پیش کی گئی ہے اور اب ابتدا ہی سے اس کی طرف ہاتھ نہ بڑھاتے، اور ازواج مطہرات کو بھی معلوم ہے کہ آپ عالم الغیب نہیں ہے؛ اس لیے یہ کہنے کی ضرورت پیش آئی کہ ”اطلاع دو یہ کیا ہے جو آپ ﷺ کے سامنے پیش کی گئی ہے۔“

(۳۳) عَنْ أَبِي سَعِيدٍ الْخُدْرِيِّ قَالَ بَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يُصَلِّي بِأَصْحَابِهِ إِذْ خَلَعَ نَعْلَيْهِ فَوَضَعَهُمَا عَنْ يَسَارِهِ فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ الْقَوْمُ أَلْقَوْا نَعْلَاهُمْ فَلَمَّا قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ صَلَاتَهُ قَالَ مَا حَمَكُمُ عَلَى الْإِقَائِكُمْ نَعْلَكُمْ قَالُوا أَرَأَيْتَ أَلْقَيْتَ نَعْلَيْكَ فَأَلْقَيْنَا نَعْلَانَا

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ جَبْرِيلَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَتَانِي فَأَخْبَرَنِي أَنَّ فِيهِمَا قَدَرًا وَقَالَ إِذَا جَاءَ أَحَدُكُمْ إِلَى الْمَسْجِدِ فَلْيَنْظُرْ فَإِنْ رَأَى فِي نَعْلَيْهِ قَدَرًا أَوْ أَذًى فَلْيَمْسُحْهُ وَلْيُصَلِّ فِيهِمَا.

ترجمہ: حضرت ابوسعید خدریؓ فرماتے ہیں کہ: ہم سب جناب رسول اللہ ﷺ کے پیچھے (جنگ میں) جوتے پہن کر نماز میں مشغول تھے کہ اچانک آپ نے جوتے اُتار کر بائیں طرف رکھ دیے، حضرات صحابہؓ نے بھی آپ کی اقتداء کرتے ہوئے جوتے اُتار دیے، جب آپ نماز سے فارغ ہوئے تو آپ نے فرمایا: کہ تمہیں جوتے اُتارنے پر کس چیز نے آمادہ کیا؟ تو حضرات صحابہؓ نے فرمایا: حضرت! ہم نے آپ کو جوتے اُتارتے ہوئے دیکھا تو ہم نے بھی اُتار دیے، تو جناب رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: میں نے تو اس لیے اُتارے تھے کہ جبرئیلؑ نے مجھے آکر اس بات کی خبر دی کہ میری جوتیوں میں نجاست لگی ہوئی ہے۔ الخ

(ابوداؤد: ج ۱/ ص ۹۵، مشکوٰۃ: ج ۱/ ص ۷۳)

تجزیہ: اس روایت سے معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام کو جمیع ماکان و مایکون کا علم نہیں تھا، ورنہ آپ کو جوتے میں نجاست ہونے کا علم ضرور ہوتا اور جبرئیل امین کو کہنے کی ضرورت نہ ہوتی کہ آپ کی جوتیوں میں نجاست ہے۔

(۳۴) حضرت عائشہؓ کا واقعہ ”اَلْقَ“ جس میں صحابہ اور آپ علیہ السلام ہی نہیں؛ بلکہ پورا مدینہ طیبہ لرز گیا تھے، یہی نہیں؛ بلکہ بعض مخلص صحابہؓ بھی منافقین کے پروپیگنڈے کا شکار ہو گئے تھے۔ غور کرو، آپ علیہ السلام عالم الغیب اور عالم جمیع ماکان و مایکون ہوتے تو یہ سب طوفان کیوں؟ اور آپ اتنے بے چین و پریشان کیوں؟

چنانچہ حضرت عائشہؓ فرماتی ہیں: فَدَعَا رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلِيًّا وَأَسَامَةَ حِينَ اسْتَلَبْتَ الْوُحْيَ يَسْتَأْمِرُهُمَا فِي فِرَاقِ أَهْلِهِ ثُمَّ قَالَ: أَمَا بَعْدُ! يَا عَائِشَةُ فَإِنَّهُ بَلَغَنِي عَنْكَ كَذَا وَكَذَا فَإِنْ كُنْتَ بَرِيئَةً فَسَيُبرِّئُكَ اللَّهُ وَإِنْ

كُنْتُ أَلْمِيتُ فَاسْتَغْفِرِي اللَّهَ وَتُوبِي إِلَيْهِ فَإِنَّ الْعَبْدَ إِذَا اعْتَوَفَ بِذَنْبِهِ ثُمَّ تَابَ تَابَ اللَّهُ عَلَيْهِ.

”یعنی جب پورے مدینہ میں یہ طوفان برپا ہو گیا اور ادھر منافقین اس بات کو لے کر اُچھل کود کرنے لگے اور جہاں جائیں وہاں اسی کا ذکر ہو رہا اور ادھر من جانب اللہ بھی کوئی صورت حال کی خبر نہیں آرہی، تو آپ علیہ السلام آخر مجبور ہو کر حضرت علیؓ اور حضرت اُسامہؓ کو بلا کر مشورہ کرنے لگے کہ تم لوگ کیا کہتے ہو کہ عائشہ کو طلاق دے دوں؟ اس کے جواب میں ان دونوں کو جو مشورہ دینا تھا دے دیا (مکمل واقعہ بخاری میں ہے) پھر آپ حضرت عائشہؓ کے پاس آ کر غمزدہ ہو کر فرمانے لگے: عائشہ! تیرے بارے میں ایسی ایسی باتیں سننے میں آرہی ہیں، کیا یہ صحیح ہے؟ دیکھو! اگر تم سے سچ سچ یہ فعل صادر ہوا ہے تو تم اقرار کر کے توبہ کر لو، اللہ تعالیٰ معاف کر دے گا اور اگر تم پروپیگنڈے میں سچی ہو تو عنقریب اللہ تیری برأت ظاہر کر دے گا الخ (بخاری: ج ۲/ص ۶۹۷)

تجزیہ: آپ غور سے سوچئے! اگر آپ علیہ السلام عالم الغیب ہوتے تو حضرت عائشہؓ کو جنگل میں اکیلے کیسے چھوڑتے اور کیا آپ حضرت علیؓ وغیرہ سے اس بارے میں مشورہ کرتے؟ اور اگر علم جمیع ماکان و مایکون ہوتا تو کیا حضرت عائشہؓ کو طلاق دینے کی کبھی سوچنے پر مجبور ہوتے؟ اور اگر آپ علم غیب کلی رکھتے تو کیا آپ علیہ السلام حضرت عائشہؓ سے وضاحت طلب کرتے؟ نہیں نہیں ہر گز نہیں؛ بلکہ یہ سب اس لیے ہوا کہ آپ عالم الغیب نہیں تھے، اور اگر منافقین کے اس بہتانِ عظیم کا آپ علیہ السلام کو پہلے سے علم ہوتا تو اللہ تعالیٰ وحی بھیج کر حضرت عائشہؓ کی بے گناہی ثابت کرنے کی کیا ضرورت تھی۔

چنانچہ علامہ عینیؒ لکھتے ہیں کہ: یہ گھٹا ٹوپ طوفان اس وقت رُکا تھا جب اللہ کی طرف سے اعلانِ برأت ہوا۔ (عمدة القاری: ج ۲۵/ص ۷۹)

(۳۵) لابن اسحاق أن ناقة النبي ﷺ فقال زيد بن اللصيت يزعم محمد أنه نبي ويخبركم عن خبر السماء وهو لا يدري أين ناقتة،

فقال النبي ﷺ: إن رجلا يقول كذا وكذا وإني والله لأعلم إلا ما علمني الله. وقد دلتني الله عليها وهي في شعب كذا قد حبستها شجرة فذهبوا فجاءوه بها.

ترجمہ: ”مغازی ابن اسحاق میں ہے کہ آپ ﷺ کی اوٹنی گم ہو گئی تو زید بن اللصیت نامی شخص اعتراض کرنے لگا کہ محمد تم لوگوں کو آسمان کی خبریں سناتا ہے اور اپنے آپ کو نبی ہونے کا دعویٰ کرتا ہے، حالانکہ اس کو تو یہ بھی پتہ نہیں اس کی اوٹنی ہے کہاں؟ جب آپ ﷺ کو یہ خبر پہونچی، تو آپ نے فرمایا کہ ایک آدمی اس طرح کی بات کر رہا ہے، لہذا تم لوگ سنو! کہ قسم بخدا میں خدا تعالیٰ کے بتائے بغیر کچھ بھی نہیں جانتا اور میں وہی جانتا ہوں جو پروردگار مجھے بتاتے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے مجھے اس اوٹنی کے بارے میں بھی بتا دیا کہ وہ فلاں جنگل میں درخت سے لٹکی ہوئی ہے؛ چنانچہ صحابہؓ جا کر لے آئے۔ (فتح الباری: ج ۱۳/ص ۵۰۸)

علامہ ابن حجرؒ فرماتے ہیں: فأعلم النبي ﷺ أنه لا يعلم من الغيب إلا ما علمه الله. کہ آپ ﷺ نے برسر عام اعلان کر دیا کہ میں غیب کی وہی بات جانتا ہوں جو اللہ تعالیٰ مجھے بتا دیتے ہیں۔ (حوالہ بالا)

تجزیہ: مذکورہ حدیث میں تو آپ ﷺ نے خود قسم کھا کر فرما دیا کہ میں عالم الغیب نہیں ہوں، تو پھر بریلوی حضرات کس منہ سے کہتے ہیں کہ آپ ﷺ عالم الغیب ہیں۔

(۳۶) عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَرَّ بِقَبْرِ قَدْ دُفِنَ لَيْلًا فَقَالَ مَتَى دُفِنَ هَذَا قَالُوا الْبَارِحَةَ قَالَ أَفَلَا أَذْنُبُونِي قَالُوا دَفَنَاهُ فِي ظُلْمَةِ اللَّيْلِ فَكَرِهْنَا أَنْ نُوقِظَكَ فَقَامَ فَصَفَفْنَا خَلْفَهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَنَا فِيهِمْ فَصَلَّى عَلَيْهِ.

ترجمہ: ابن عباسؓ سے مروی ہے کہ ایک دن آپ علیہ السلام ایک قبر کے پاس سے جا رہے تھے، تو فرمانے لگے کہ اس کی تدفین کب ہوئی تھی؟ تو صحابہؓ نے جواب دیا کہ

گزشتہ رات کو، تب آپ ﷺ نے فرمایا: تم لوگوں نے مجھے اس کی اطلاع کیوں نہیں دی؟ صحابہؓ نے عرض کیا دراصل بات یہ ہے کہ اس کی تدفین رات کو ہوئی؛ اس لیے ہم نے گوارہ نہیں کیا کہ آپ کو نیند سے بیدار کریں؛ چنانچہ آپ اور صحابہ صف باندھ کر اُس قبر پر نمازِ جنازہ پڑھی۔ (امداد الفتاویٰ: ج ۱/ ص ۳۲، بحوالہ شیخین)

تجزیہ: اس حدیث سے بھی معلوم ہوا کہ آپ علیہ السلام جمع غیب کو جاننے والے نہ تھے، ورنہ آپ اس صحابی کی تدفین کو جان لیتے، اسی طرح آپ عالم الغیب ہوتے تو آپ کو معلوم ہو جاتا کہ قبر کس کی ہے، صحابہؓ سے پوچھنے کی ضرورت ہی کیا تھی۔

(۳۷) قَالَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَعُوْذُبِکَ مِنْ عِلْمٍ لَا یَنْفَعُنِیْ وَ قَلْبٍ لَا یَخْشَعُ. (مشکوٰۃ)

مفتی رشید احمد صاحبؒ لکھتے ہیں:

کیا کسی کو جرأت ہے کہ اس دعا کے عدم استجابہ کا تصور کرے، دعا کے ثانی جزء کا مقبول ہونا اظہر من الشمس ہے؛ بلکہ اس کا انکار کفر ہے۔ قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی: فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللّٰهِ لِنْتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنْتَ فَظًا غَلِیظَ الْقَلْبِ لَانْفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ. پس جملہ اولیٰ کا مستجاب ہونا بھی متیقن ہے، نصوص سے بھی اس کی تائید ہوتی ہے؛ کیونکہ جو چیز حضور ﷺ کے لیے لایفیع ہے وہ لاینبغی بھی ہے اور ایسے علم کی نفی قرآن میں ہے، فرمایا: وَمَا عَلَّمْنَاهُ الشِّعْرَ وَمَا یَنْبَغِیْ لَهُ.

پس ثابت ہوا آپ ﷺ کو ”علم لایفیع“ سے اللہ تعالیٰ نے بچایا ہے، جب آپ کو ”علم لاینبغی“ نہیں ہے تو آپ جمع ماکان و مایکون کے عالم کیسے ہوئے؟

(احسن الفتاویٰ: ج ۱/ ص ۲۰۴)

خلاصہ بحث:

(۱) اگر آپ ﷺ کو جمع ماکان و مایکون کا کلی علم حاصل ہوتا تو سورہ منافقین کے ذریعہ نبی پاک ﷺ کو منافقین کی سازشوں سے آگاہ کرنے کی ضرورت نہ پیش آتی۔

(۲) آپ ﷺ کو معلوم ہو جاتا کہ صلح حدیبیہ کے موقع پر حضرت عثمانؓ کی شہادت کی خبر محض افواہ ہے۔

(۳) حضرت عائشہؓ کے واقعہ (افک) میں نبی پاک ﷺ اتنے زیادہ پریشان نہ ہوتے اور حضرت عائشہؓ کو بھی اطمینان ہو جاتا کہ نبی پاک کو میری پاکدامنی کا علم ہے۔

(۴) شہد والے واقعہ میں آپ ﷺ کی بیویاں منصوبہ نہ بناتیں؛ کیونکہ دونوں کو پتہ ہوتا کہ نبی کریم ﷺ کو غیب سے اس کا علم ہو جائے گا۔

(۵) فرشتہ حوضِ کوثر پر آنے والے لوگوں کے بارے میں آپ سے یہ نہ فرماتے کہ: ”آپ ان کو نہیں جانتے، یہ آپ کے بعد دین میں نئی باتیں گھڑتے تھے۔“

(۶) ایک حبشیہ کو مسجد میں موجود نہ پا کر یہ نہ پوچھتے کہ فلاں صحابیہ کہاں ہے؟ اور اس کے بعد ہی اس کے انتقال کی خبر سن کر آپ ﷺ صحابہؓ سے یہ نہ فرماتے کہ تم نے مجھے اس کے انتقال کی خبر کیوں نہ دی؟

(۷) حضرت جبریلؑ کے وقت موعود پر نہ آنے کی وجہ معلوم ہوتی۔

(۸) یہودیہ لڑکی کا زہر ملا ہوا گوشت ہرگز تناول نہ فرماتے۔

(۹) بر معونہ کے واقعہ میں اتنی بڑی اصحاب کی تعداد کو موت کے منہ میں نہ دھکیلتے۔

(۱۰) مسجد ضرار میں نماز پڑھانے کا وعدہ نہ کرتے۔

(۱۱) حضرت ابراہیمؑ کو بھی علم ہوتا کہ بیٹا ذبح نہیں ہوگا اور بیٹے کو بھی علم ہوتا کہ چھری نہیں چلے گی۔

(۱۲) آپ ﷺ کا ایمان ایمان بالغیب کا مصداق نہ بنتا۔

(۱۳) اور نہ غزوہ بدر کے موقع پر حضرت عمرؓ کے مشورہ پر عمل نہ کرنے کی وجہ سے رونے کی نوبت آتی۔

قارئین! میں نے آپ کے سامنے علماء دیوبند اہل سنت والجماعت کے مسلک کی تائید میں حق بات کو واضح کرنے کے لیے ۷۳ دلائل احادیث مبارکہ سے پیش کر دیے

ہیں، اس بات پر کہ آپ ﷺ کو جمع ماکان و ما یکون کا علم حاصل نہ تھا اور نہ آپ ﷺ کا علوم رب الکریم کے مساوی تھا۔ ع

حق تو یہ ہے کہ حق ادا نہ ہوا
اب فیصلہ قارئین کے ہاتھ میں ہے کہ کیا صحیح ہے کیا غلط؟

حضرات انبیاء کرام اور عقیدہ علم غیب

(۱) تمام انبیاء کرام علیہم الصلوٰۃ والسلام کا عقیدہ یہی تھا کہ عالم الغیب اور عالم جمیع ماکان و ما یکون صرف اور صرف اللہ تعالیٰ ہے؛ چنانچہ قرآن شریف میں ہے:

يَوْمَ يَجْمَعُ اللَّهُ الرُّسُلَ فَيَقُولُ مَاذَا أُجِبْتُمْ قَالُوا لَا عِلْمَ لَنَا
إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ ﴿۱۰۹﴾ (سورۃ مائدہ، پ: ۷، آیت: ۱۰۹)

ترجمہ: جس دن اللہ تعالیٰ تمام رسولوں کو جمع کرے گا، اور کہے گا کہ تمہیں کیا جواب دیا گیا؟ وہ کہیں گے کہ ہمیں کچھ علم نہیں، پوشیدہ باتوں کا تمام تر علم تو آپ ہی کے پاس ہے۔

اس آیت کی تفسیر کے تحت علامہ آلوسی رحمۃ اللہ علیہ لکھتے ہیں: وفي رواية عن الحسن أن المراد لا علم لنا كعلمك لأنك تعلم باطنهم ولسنا نعلم ذلك. حضرت حسن سے مروی ہے کہ اس آیت میں انبیاء کرام علیہم السلام کے کہنے کا مطلب یہ ہے کہ ہمارا علم آپ (باری تعالیٰ) جیسا تو نہیں ہے؛ کیونکہ آپ تو لوگوں کے باطنی احوال کو بھی جانتے ہیں اور ہم نہیں جانتے۔ (روح المعانی: ج ۵، ص ۷۹)

محی السنہ علامہ بغویؒ لکھتے ہیں: وقال ابن جريج: لا علم لنا بعاقبة أمرهم وبما أحدثوا من بعد. دليله أنه قال "إِنَّكَ أَنْتَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ" أي أنت الذي تعلم ما غاب ونحن لا نعلم إلا ما نشاهد.

یعنی ہمیں ان کے معاملے کے انجام کا علم نہیں اور نہ ان چیزوں کا علم ہے جو وہ بعد

میں نکالے ہیں؛ کیونکہ ہم تو وہی جانتے ہیں جن کا ہمیں مشاہدہ ہے اور آپ وہ بھی جانتے ہیں جو پوشیدہ ہے۔ (معالم التنزیل: ج ۳، ص ۱۱۵)

(۲) آپ علیہ السلام اور عقیدہ علم غیب:

خود آپ علیہ السلام کا عقیدہ اور آپ ﷺ خود یہی دعویٰ کرتے تھے کہ عالم الغیب صرف اللہ تعالیٰ ہے نہ کہ میں؛ چنانچہ آپ ﷺ فرماتے ہیں:

وَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: إِنَّ رَجُلًا يَقُولُ كَذًا وَكَذَا وَإِنِّي وَاللَّهِ لَا أَعْلَمُ إِلَّا مَا عَلَّمَنِي اللَّهُ.

”آپ علیہ السلام فرماتے ہیں کہ: ایک آدمی میرے بارے میں ایسا ایسا کہہ رہا ہے (سنو!) قسم بخدا! میں صرف وہی جانتا ہوں جو مجھے اللہ تعالیٰ بتاتے ہیں۔“

(فتح الباری: ج ۱۳، ص ۴۵۰)

(۳) ازواج مطہرات اور عقیدہ علم غیب:

آپ علیہ السلام کی تمام ازواج مطہرات بھی یہی اعتقاد رکھتی تھیں کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں ہیں؛ چنانچہ قرآن کریم میں واقعہ شہد میں ہے:

فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ ﴿۳﴾

(سورۃ تحریم، پ: ۲۸، آیت: ۳)

”جب آپ ﷺ نے وہ (شہد کا واقعہ) بتلایا عورت کو بولی تجھ کو کس نے بتلادی یہ بات، فرمایا: مجھ کو بتائی اس خبر رکھنے والے واقف نے۔“

(۴) حضرت عائشہؓ اور عقیدہ علم غیب:

حضرت عائشہؓ بھی یہی اعتقاد رکھتی تھیں کہ آپ علیہ السلام عالم جمیع ماکان و ما یکون نہیں ہے؛ چنانچہ جو آپ ﷺ کو عالم الغیب سمجھتے ہیں ان کی سختی سے تردید کرتے ہوئے فرماتی ہیں:

من حدثك أن محمداً يخبر بما يكون في غد فقد أعظم على الله

الفریۃ واللہ یقول: فلا یعلم من السّموات والأرض الغیب إلا اللہ۔
”جو یہ کہے کہ آپ علیہ السلام آئندہ کل پیش آنے والی چیزوں کی خبر دیتے ہیں تو اس نے اللہ پر بہت بڑا بہتان باندھا ہے؛ کیونکہ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے: اے محمد! آپ کہہ دیجیے آسمان اور زمین کا غیب سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔ (بخاری: ج ۲/ص ۷۲۰/۷۲۰)

(۵) حضرت ابوبکر صدیقؓ اور عقیدہ علم غیب:

خليفة أول حضرت صدیق اکبرؓ کا بھی عقیدہ اور اعتقاد تھا کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں ہیں؛ چنانچہ آپ ﷺ سے عرض کیا:

أشهد أنك رسول الله ما علمك الشعر وما ينبغي لك.
”میں اس بات پر گواہی دیتا ہوں کہ آپ اللہ کے رسول ہیں اور اللہ تعالیٰ نے آپ کو شعر کا علم نہیں دیا ہے اور نہ وہ آپ کے مناسب ہے۔ (درمنثور: ج ۱۲/ص ۷۷۷/۷۷۷)

(۶) حضرت عمرؓ اور عقیدہ علم غیب:

خليفة ثاني حضرت فاروق اعظمؓ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ علیہ السلام عالم جمیع ماکان و مایکون نہیں ہیں؛ چنانچہ جب آپ ﷺ از واج مطہرات سے ایلاء کر کے ایک بالاخانہ میں تنہا تشریف فرما تھے، حضرت عمرؓ اور ابوبکر صدیقؓ وغیرہ تحقیق حال کے لیے تشریف لائے تو حضرت عمرؓ نے حضرت رباحؓ سے اجازت طلب کی، جب دو تین بار اجازت لینے پر جواب نہ ملا تو حضرت عمرؓ نے فرمایا:

فإني أظن أن رسول الله ﷺ ظن أني جئت من أجل حفصة والله لئن أمرني رسول الله ﷺ بضرب عنقها لأضربن عنقها.

”کہ شاید حضور ﷺ یہ سمجھ بیٹھے کہ میں اپنی بیٹی حفصہ کی وجہ سے آیا ہوں (اس لیے اجازت نہیں دے رہے ہیں) قسم بخدا! اگر رسول اللہ ﷺ مجھے اس بات کا حکم دیں کہ میں حفصہ کی گردن اڑا دوں تو یقیناً اڑا دوں گا۔ (مسلم: ج ۱/ص ۸۰/۸۰)

(۷) حضرت علیؓ اور عقیدہ علم غیب:

حضرت علی کرم اللہ وجہہ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ ہے، آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں ہیں؛ چنانچہ سورہ مؤمن کی آیت: ”مِنْهُمْ مَنْ قَصَصْنَا عَلَيْكَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَمْ نَقْصُصْ عَلَيْكَ“ کی تفسیر کرتے ہوئے فرماتے ہیں:

بعث الله عبداً حبشياً نبياً فهو ممن لم يقصص على محمد.
(روح المعانی: ج ۱۳/ص ۱۳۵/۱۳۵)

(۸) حضرت ابن مسعودؓ اور عقیدہ علم غیب:

حضرت عبد اللہ بن مسعودؓ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ علیہ السلام ماکان و مایکون کے عالم نہیں تھے؛ چنانچہ سورہ انعام کی آیت ”وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں: أوتي نبیکم علم کل شیء إلا علم مفاتیح الغیب.
کہ تمہارے نبی ﷺ کو مفاتیح الغیب کے سوا تمام چیزوں کا علم دیا ہے۔

(معالم التنزیل: ج ۳/ص ۱۵۰، فتح الباری: ج ۸/ص ۷۷۷/۷۷۷)

(۹) حضرت ابن عباسؓ اور عقیدہ علم غیب:

مفسر قرآن حضرت عبد اللہ بن عباسؓ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ ﷺ کو علم غیب کلی حاصل نہیں تھا؛ چنانچہ سورہ ابراہیم کی ایک آیت کی تفسیر میں فرماتے ہیں: ”بین ابراہیم و بین عدنان ثلاثون قرناً لا یعلمهم إلا اللہ“، یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام سے عدنان تک تیس قرون کا واسطہ ہے، جن کو صرف اللہ ہی جانتا ہے کہ وہ کون کون ہے۔ (معالم التنزیل: ج ۴/ص ۳۳۷/۳۳۷)

(۹) حضرت ابن عمرؓ اور عقیدہ علم غیب:

حضرت عبد اللہ بن عمرؓ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب اور عالم جمیع

ماکان وما یکون نہیں تھے؛ چنانچہ وہ فرماتے ہیں:

عن عبد اللہ بن دینار أنه سمع أن ابن عمر يقول: قال رسول الله ﷺ: مفاتيح الغيب خمس لا يعلمها إلا الله.

(معالم التنزيل: ج ۳ ص ۱۵۰، روح المعاني: ج ۱۲ ص ۱۶۷، بخاری: ج ۲ ص ۱۰۹۷)

(۱۰) حضرت عبد اللہ بن بریدہ اور عقیدہ علم غیب:

صحابی رسول حضرت عبد اللہ بن بریدہؓ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف رب العالمین ہے؛ چنانچہ سورۃ اسراء کی آیت ”وَيَسْأَلُونَ عَنِ الرُّوحِ“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

”إن الله لم يطلع على الروح ملكاً مقرباً ولا نبياً مرسلًا.“
”کہ اللہ تعالیٰ نے حقیقتِ روح کے متعلق نہ کسی مقرب فرشتے کو مطلع فرمایا اور نہ کسی

نبی مرسل کو۔“ (معالم التنزيل: ج ۵ ص ۱۲۶)

(۱۱) حضرت خبیبؓ اور عقیدہ علم غیب:

حضرت خبیبؓ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ علیہ السلام جمیع ماکان وما یکون کے عالم نہیں تھے؛ چنانچہ جب قبیلہ بنو لیحان اصحاب رسول اور خود حضرت خبیبؓ کو شہید کرنے لگے تو حضرت خبیبؓ نے دربارِ خداوندی میں فریاد کرتے ہوئے فرمایا:

اللهم أخبر عنا نبيك ”اے اللہ! اپنے رسول کے پاس ہماری اس خبر کو پہنچا دینا“ (بخاری: ج ۲ ص ۵۶۸)

(۱۲) امام ابو حنیفہؒ اور عقیدہ علم غیب:

حضرت امام اعظم ابو حنیفہؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ جمیع ماکان وما یکون کا علم صرف اور صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے، اس کے علاوہ کسی اور کو حاصل نہیں ہے؛ چنانچہ خلیفہ منصور عباسی کے خواب کی تعبیر کرتے ہوئے فرمایا، جس میں خلیفہ منصور نے ملک الموت سے اپنی مدتِ عمر کے متعلق سوال کیا تو ملک الموت نے اپنی پانچ انگلیوں سے اشارہ کیا، فرمایا:

هو إشارة إلى هذه الآية فإن هذه العلوم الخمس لا يعلمها إلا الله تعالى.
”امام صاحب نے اُس خواب کی تعبیر کرتے ہوئے فرمایا کہ پانچ انگلیوں سے اشارہ کرنے مطلب یہ ہے کہ یہ سورۃ لقمان کی اس آیت کی طرف اشارہ ہے اور مطلب یہ ہے کہ موت ان پانچ چیزوں میں سے ہے جن کا علم اللہ تعالیٰ کے سوا اور کسی کو نہیں ہے۔

(تفسیر مدارک: ص ۹۱۲، تفسیر مظہری: ج ۷ ص ۲۷۲)

ہماری منزل کا ہے وہ دشمن ہماری راہیں بگاڑتا ہے
کھلیں گے کچھ قدرتی شگونی جب اپنے کانٹے وہ بوچکے گا

(۱۳) امام مالکؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام مالکؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ جمیع ماکان وما یکون کا عالم اللہ تعالیٰ ہے؛ چنانچہ علامہ بغویؒ ایک آیت کی تفسیر کرتے ہوئے امام مالکؒ کے حوالے سے لکھتے ہیں کہ: وکان مالک بن انس یکرہ أن ينسب الإنسان نفسه أباً أباً إلى آدم، وكذلك في حق النبي ﷺ لأنه لا يعلم أولئك الأباء أحد إلا الله عز وجل.

(معالم التنزيل: ج ۴ ص ۳۳۷)

(۱۴) امام شافعیؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام شافعیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ جمیع ماکان وما یکون کا عالم صرف اللہ تعالیٰ ہے؛ چنانچہ فرماتے ہیں: إن الله استأثر بعلم الغيب.

”کہ علم غیب کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے خاص کر لیا ہے“

(کتاب الام: ج ۲ ص ۲۰۳، از: خلاصہ گھمن)

(۱۵) امام احمد حنبلؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام احمد بن حنبلؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ ہے، اس کے سوا کوئی نہیں ہے۔ فرماتے ہیں:

تبارک من لا یعلم الغیب غیرہ ❖ ومن لم یزل یثنی علیہ ویذکر
”یعنی وہ ذات بڑی برکت والی ہے جس کے سوا کوئی غیب نہیں جانتا اور
جس ذات کی تعریف اور ذکر ہمیشہ کیا جاتا ہے۔“

(اجتماع جیوش الاسلامیہ: ص ۷۹/۴)

(۱۶) امام بخاریؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام الحدیث حضرت امام بخاریؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم جمیع ماکان و مایکون
صرف اللہ تعالیٰ ہے؛ چنانچہ بخاری شریف میں انہوں نے ایک باب باندھا ہے کہ:
باب لا یدری متى یجیی المطر إلا اللہ عز وجل وقال أبو ہریرۃ عن
النبی ﷺ خمس لا یعلمہن إلا اللہ.

”یعنی بارش کب ہوگی یہ سوائے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے کوئی اور نہیں جانتا؛ چنانچہ
حضرت ابو ہریرہؓ آپ علیہ السلام سے روایت کرتے ہیں کہ: پانچ چیزیں ایسی ہیں جن کا
علم سوائے اللہ کے کسی کو معلوم نہیں۔“ (بخاری: ج ۱، ص ۱۴۱)

(۱۷) امام قتادہ بن دماعہؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام قتادہؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں؛ چنانچہ فرماتے ہیں:
أشیاء استأثر اللہ بہن فلم یطلع علیہن ملکا مقربا ولا نبیا مرسلًا الخ
”چند چیزیں ہیں جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے لیے خاص کر رکھا ہے کہ اس کی اطلاع نہ
کسی مقرب فرشتہ کو دی اور نہ کسی نبی مرسل کو۔“ (ابن کثیر: ج ۵، ص ۱۲۴)

(۱۸) امام سفیان بن عیینہؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام سفیان بن عیینہؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ؛ چنانچہ فرماتے ہیں:

ماکان فی القرآن ”مأدراک“ فقد اعلمہ اللہ و ما قال ”و ما یدریک“

فإنہ لم یعلمہ. (بخاری: ج ۱، ص ۷۰/۲)

(۱۹) ابن بطلؒ اور عقیدہ علم غیب:

ابن بطلؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ جمیع ماکان و مایکون کا عالم صرف اللہ تعالیٰ ہے؛
چنانچہ فرماتے ہیں: معرفة حقيقة الروح مما استأثر اللہ بعلمہ بدلیل هذا
الخبیر. کہ حقیقت روح کی معرفت ان چیزوں میں سے ہے جن کا علم اللہ نے اپنے ساتھ
خاص کر رکھا ہے۔ (فتح الباری: ج ۸، ص ۵۱۴)

(۲۰) علامہ قرطبیؒ اور عقیدہ علم غیب:

مفسر قرآن علامہ قرطبیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں تھے؛
چنانچہ فرماتے ہیں:

الحكمة فی ذالک اظہار عجز المرء لأنه إذا لم یعلم حقيقة نفسه
مع القطع بوجودہ کان عجزه عن إدراک حقيقة الحق من باب الأولى.
”کہ اللہ تعالیٰ کے حقیقت روح کو اپنے بندوں سے مخفی رکھنے میں حکمت یہ ہے،
تاکہ اس سے بندے کے عجز اور کمزوری کا اظہار ہو اس طور پر کہ انسان اپنے ہی
بارے میں اور اپنی ہی روح سے واقف نہیں الخ۔“ (فتح الباری: ج ۸، ص ۵۱۴)

(۲۱) جنید بغدادیؒ اور عقیدہ علم غیب:

جنید بغدادیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ علیہ السلام جمیع ماکان و مایکون کے عالم نہیں تھے؛
چنانچہ فرماتے ہیں: الروح استأثر اللہ تعالیٰ بعلمہ ولم یطلع علیہ أحد من خلقہ.
”روح کی حقیقت کو باری تعالیٰ نے اپنے علم کے ساتھ خاص کر لیا ہے اور اس پر اپنی
مخلوق میں سے کسی کو بھی مطلع نہیں کیا۔“ (فتح الباری: ج ۸، ص ۵۱۵)

(۲۲) حافظ ابن حجرؒ اور عقیدہ علم غیب:

جبال العلم محدث کبیر حافظ ابن حجر عسقلانیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ ﷺ عالم جمیع

ماکان وما یکون نہیں تھے۔ فرماتے ہیں:

وإن مفاتيح الغيب لا يعلمها أحد إلا الله سبحانه وتعالى.
”کہ مفاتیح غیب (غیب کی کنجی) اللہ کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔“

(فتح الباری: ج ۸، ص ۳۷۰)

(۳۳) علامہ بدر الدین عینی اور عقیدہ علم غیب:

شارح بخاری علامہ عینی حنفی کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ عالم الغیب نہیں تھے۔

فرماتے ہیں:

وأما علم الغيب فمأخوذ من لدن رسول الله.

”آپ علیہ السلام کے لیے علم غیب کا کوئی بھی قائل نہیں ہے۔“

(عمدة القاری: ج ۲۵، ص ۸۷)

(۲۴) علامہ آلوسی اور عقیدہ علم غیب:

علامہ محمود آلوسی کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں تھے۔ فرماتے ہیں:

وبالجملة علم الغيب بلا واسطة كلاً أو بعضاً مخصوص بالله جل

وعلا لا يعلم أحد من الخلق أصلاً.

”خلاصہ کلام یہ ہے کہ علم غیب بلا واسطہ خواہ کلی غیب ہو یا جزئی غیب ہو اللہ سبحانہ

وتعالیٰ کے ساتھ مخصوص ہے، مخلوق میں کوئی بھی فرد بالکل نہیں جانتا۔“

(روح المعانی: ج ۱۱، ص ۲۰)

(۲۵) علامہ قسطلانی اور عقیدہ علم غیب:

علامہ قسطلانی کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم جمیع ماکان وما یکون صرف اللہ تعالیٰ ہے۔

سورہ لقمان کی آیت ”وَلَا يَعْلَمُ مَتَى تَقُومُ السَّاعَةُ إِلَّا اللَّهُ“ کی تفسیر میں فرماتے ہیں:

فلا يعلم نبی مرسل ولا ملک مقرب. (ارشاد الساری: ص ۱۰، ص ۳۶۳)

آگے لکھتے ہیں:

أن من لم يرسخ في الإيمان كان يظن ذلك كان يرى أن صحة النبوة تستلزم اطلاع النبي على جميع المغيبات.

”کہ جس کے ایمان میں چٹنگی نہیں ہوتی وہ یہ خیال کرتا ہے کہ صحت نبوت کے لیے

لازم ہے کہ نبی تمام مغیبات پر مطلع ہو۔“ (ارشاد الساری: ج ۱۰، ص ۳۶۵)

(۲۶) ابن تیمیہ اور عقیدہ علم غیب:

شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ تعالیٰ ہے؛

چنانچہ فرماتے ہیں:

ولانعلم متى تكون الساعة، وتفصيل ما أعد الله عز وجل لعباده

لا يعلمه ملك مقرب ولا نبی مرسل بل لهذا من التأويل الذي لا يعلمه

إلا الله تعالى.

”کہ قیامت کب ہوگی یہ ہم نہیں جانتے وقوع قیامت کی جو تفصیل اللہ تعالیٰ اپنے بندے

کے لیے تیار اور مہیا کر رکھا اس تفصیل کو نہ کوئی مقرب فرشتہ جانتا ہے اور نہ کوئی نبی مرسل؛ بلکہ یہ ان

باتوں میں سے ہے جس کو سوائے اللہ کے کوئی نہیں جانتا۔“ (حدیث النزول: ص ۱۰۸)

(۲۷) علامہ ابن قیم اور عقیدہ علم غیب:

ابن قیم کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف رب العزت ہے۔ فرماتے ہیں:

إنما يسألونه عليه السلام عن لايعارف إلا بوحى وذالك هو الروح

الذي عند الله لا يعلمه الناس.

”یعنی یہودی آپ علیہ السلام سے ان چیزوں کے متعلق سوال کرتے ہیں، جو بغیر

وحی کے جانا نہیں جاتا، اور وہ روح ہے جس کی حقیقت کا علم صرف اللہ کے پاس ہے انسان

اس حقیقت روح کو نہیں جانتا۔ (روح المعانی: ج ۹، ص ۲۱۹)

(۲۸) علامہ بغویؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام محی السنۃ علامہ بغویؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم جمیع ماکان وما یکون صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ فرماتے ہیں: لَأَنَّ اللَّهَ تَعَالَى اسْتَأْثَرَ بَعْلَمَهُ، وَلَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُوَ۔
(معالم التنزیل: ج ۵، ص ۱۲۶، ج ۳، ص ۳۰۹)

(۲۹) امام رازیؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام فخر الدین رازیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں تھے، فرماتے ہیں:
والقدرة الكاملة والعلم المحيط ليسا إلا لله تعالى فالعبد كيف يحصل له هذه القدرة وهذا العلم.

”کہ قدرت کاملہ اور علم محیط یہ دونوں صرف اللہ کے پاس ہے، پس بندہ کے لیے یہ قدرت اور یہ علم کس طرح حاصل ہوگا“۔ (تفسیر رازی: ج ۱۵، ص ۸۸)

(۲۹) قاضی بیضاویؒ اور عقیدہ علم غیب:

قاضی بیضاویؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم جمیع ماکان وما یکون صرف اللہ ہے؛ چنانچہ فرماتے ہیں:

أَمَّا الَّذِي لَا دَلِيلَ عَلَيْهِ فَهُوَ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَى الْعَالَمُ بِهِ لَا غَيْرَهُ.
”کہ وہ غیب جس پر کوئی دلیل اور واسطہ نہ ہو وہ صرف اللہ تعالیٰ جانتا ہے اس کے علاوہ کوئی نہیں جانتا“۔ (بیضاوی: ج ۱، ص ۸۱)

(۳۱) علامہ نسفیؒ اور عقیدہ علم غیب:

علامہ نسفیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ کو بہت سی چیزوں کا علم نہیں ہے؛ چنانچہ آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

لَا أَدْرِي مَتَى يَكُونُ يَوْمُ الْقِيَامَةِ لِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَطْلِعْنِي عَلَيْهِ.

”کہ قیامت کب ہوگی یہ مجھے معلوم نہیں؛ کیونکہ اللہ نے مجھے اس کی اطلاع نہیں دی“۔ (تفسیر مدارک: ص ۲۰)

(۳۲) قاضی ثناء اللہ اور عقیدہ علم غیب:

قاضی ثناء اللہ پانی پتیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ کو علم کلی اور جمیع ماکان وما یکون کا علم حاصل نہیں ہے؛ چنانچہ آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں

فِي هَذِهِ الْجُمْلَةِ نَفِي عِلْمِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ عَنْ سَبَبِ تَأْخِيرِ الْعَذَابِ.
”کہ اس جملہ میں عذاب کی تاخیر کے سبب کے متعلق آپ علیہ السلام کے علم کی نفی ہے“۔ (مظہری: ج ۶، ص ۱۷۱)

(۳۳) علامہ ابن کثیرؒ اور عقیدہ علم غیب:

صاحب ابن کثیر علامہ اسماعیلؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ اللہ ہی عالم الغیب ہے، اس کے علاوہ کوئی بھی اس میں شریک نہیں؛ چنانچہ آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

إِنَّمَا نَطْلَعُ عَلَى ظَاهِرِهِ لَا عِلْمَ لَنَا بِبَاطِنِهِ وَأَنْتَ عَلِيمٌ بِكُلِّ شَيْءٍ.
”یعنی ہم تو صرف ظاہری امور پر واقف ہوتے ہیں اور باطنی امور کا ہمیں علم نہیں ہے، اور آپ تو ہر چیز کے جاننے والے ہو خواہ باطنی امور ہوں یا ظاہری امور“۔

(ابن کثیر: ج ۳، ص ۲۲۲)

(۳۴) علامہ جلال الدین سیوطیؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام جلال الدین سیوطیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ تعالیٰ ہے؛ چنانچہ آیت کی تفسیر کرتے ہوئے لکھتے ہیں:

مَا أَدْرِي أَقْرَبُ أَمْ بَعِيدُ مَا تَوَعَّدُونَ مِنَ الْعَذَابِ وَإِنَّمَا يَعْلَمُهُ اللَّهُ.
”یعنی مجھے معلوم نہیں کہ جس عذاب کا تم سے وعدہ کیا جا رہا ہے وہ قریب ہے یا دُور،

اور اس کو صرف اللہ جانتا ہے“۔ (جلالین: ص ۲۷۸)

تفسیر درمنثور میں لکھتے ہیں: لا یعلمون بشیء من علمہ۔ (درمنثور: ج ۳، ص ۱۸۹)

(۳۵) امام نوویؒ اور عقیدہ علم غیب:

شارح مسلم امام نوویؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ انسان عالم الغیب نہیں ہو سکتا؛ بلکہ عالم الغیب صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ فرماتے ہیں:

إن البشر لا یعلمون من الغیب وبواطن الأمور شیئاً إلا أن یطلعهم اللہ تعالیٰ علی شیء من ذالک۔

”بشر غیب اور باطنی امور میں سے کچھ نہیں جانتا الا یہ کہ اللہ تعالیٰ غیب اور باطنی امور پر مطلع کر دے۔“ (شرح مسلم: ج ۲، ص ۷۴)

(۳۶) ملا علی قاری اور عقیدہ علم غیب:

ملا علی قاری حنفی کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ ہے، فرماتے ہیں:

وذكر الحنفية تصريحاً بالتكفير باعتقائهم أن النبي ﷺ يعلم الغیب۔
”حنفیہ نے صراحتاً ذکر کیا ہے کہ یہ اعتقاد رکھنا کہ نبی ﷺ غیب جانتے تھے کفر ہے۔“ (شرح الفقہ الاکبر: ص ۱۸۵)

(۳۷) علامہ شہاب الدین خفاجی مصریؒ اور عقیدہ علم غیب:

علامہ شہاب الدین خفاجی مصریؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ جمیع ماکان و مایکون کے عالم اللہ ہے، نبی وہی جانتا ہے جو اللہ بتاتا ہے۔ فرماتے ہیں:

من کراماته ﷺ فی إخباره عن الغیب الذي اطلعه اللہ علیہ الخ
(نیم الریاض: ج ۴، ص ۱۴۶)

(۳۸) شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ اور عقیدہ علم غیب:

مسند الہند امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب ہونا صفت

خداوندی ہے، جس میں دوسرا کوئی شریک نہیں ہو سکتا؛ چنانچہ فرماتے ہیں:

أنه یجب أن ینفی عنهم صفات الواجب جلّ مجدہ من العلم بالغیب والقدرة علی خلق العالم إلی غیر ذالک و لیس ذالک بنقص۔

”یعنی مخلوقات سے صفات خداوندی جیسے علم غیب اور قدرت کی نفی ضروری اور لازم ہے اور یہ کوئی نقص نہیں ہے۔“ (تقیہات الہیہ: ج ۱، ص ۲۴، از خلاصہ گھسن، بحوالہ ازالۃ الریب: ص ۹۷)

(۳۹) علامہ ابن ہمام اور عقیدہ علم غیب:

علامہ ابن ہمام کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اور صرف اللہ ہے۔

(خلاصہ گھسن، بحوالہ مشامہ شرح المسایرہ فی العقائد: ص ۱۹۸)

(۴۰) شیخ العبد الحق محدث دہلوی اور عقیدہ علم غیب:

محدث دہلویؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں۔ فرماتے ہیں:

”وإنما علمها عند اللہ“، یعنی: از وقوع قیامت کبریٰ پر سید آں خود معلوم نیست و آنرا جز

خدائے تعالیٰ نداند۔ (خلاصہ گھسن، بحوالہ اشعة اللمعات: ج ۴، ص ۷۷، ج ۳، ص ۹۲، باب صفۃ الصلاۃ)

(۴۱) شاہ عبد العزیزؒ اور عقیدہ علم غیب:

شاہ عبد العزیزؒ محدث دہلویؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ ہے۔

فرماتے ہیں: انبیاء کے لیے علم غیب اور ہر وقت ہر جگہ حاضر و ناظر ہونے کی صفات ثابت نہیں ہے؛ کیونکہ یہ صفات اللہ کی ہیں۔ (تفسیر عزیزی: ج ۱، ص ۵۵)

(۴۲) شاہ عبد الغنیؒ اور عقیدہ علم غیب:

شاہ عبد الغنیؒ مجددی و محدث دہلویؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ تعالیٰ

ہے۔ (دیکھئے: انجام الحاجۃ علی ابن ماجہ: ص ۱۲)

(۴۳) علامہ سندھیؒ اور عقیدہ علم غیب:

علامہ سندھیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صفت خداوندی ہے اور اللہ تعالیٰ کے ساتھ خاص ہے۔ فرماتے ہیں:

قوله: ”إنما أنا بشر“ أي: لا أعلم من الغيب إلا بما علمني ربي كما هو شأن البشر.

”یعنی میں غیب کی وہی بات جانتا ہوں جو میرا رب مجھے بتاتا ہے جیسا کہ انسان کی شان ہے (کہ وہ غیب بذاتہ نہیں جانتا)۔“ (حاشیہ نسائی: ج ۲، ص ۲۶۱)

(۴۴) علامہ اصفہانیؒ اور عقیدہ علم غیب:

علامہ صدر الدین اصفہانیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ ہے؛ چنانچہ فرماتے ہیں:

من ضروریات الدین أن علم الغيب مختص بالله تعالى.

(ازالۃ الريب تفسیر بے نظیر: ص ۵)

(۴۵) امام طحاویؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام طحاویؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ علیہ السلام عالم الغیب نہیں ہیں۔ فرماتے ہیں:

وأصل القدر سر من الله في خلقه لم يطلع على ذلك ملك مقرب ولا نبي مرسل.

”یعنی تقدیر کی اصل یہ ہے کہ مخلوق میں اللہ کا ایک راز ہے اس راز پر نہ کوئی مقرب فرشتہ واقف ہے اور نہ کوئی نبی مرسل۔ (عقیدۃ الطحاوی: ص ۱۷۴)

(۴۶) ابن نجیم مصریؒ اور عقیدہ علم غیب:

علامہ ابن نجیم مصریؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ رب العزت ہے۔

فرماتے ہیں:

لوتزوج بشهادة الله ورسوله لا ينعقد ويكفر لإعتقاده أن النبي ﷺ يعلم الغيب.

”کہ کوئی اللہ اور اس کے رسول کو گواہ بنا کر نکاح کرے تو نکاح نہیں ہوگا؛ بلکہ اس کی تکفیر کی جائے گی وجہ اس کی یہ ہے کہ اس نے نبی ﷺ کو عالم الغیب سمجھا۔“

(المحرر الرائق: ج ۳، ص ۱۱۵، طبع: زکریا)

(۴۷) امام ابو منصور ماتریدیؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام ابو منصور ماتریدیؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا؛ چنانچہ فرماتے ہیں:

وإنما الغيب لا يعلمه إلا الله. (تاویلات اہل سنت)

(۴۸) علامہ محمد بن محمد البزازیؒ اور عقیدہ علم غیب:

علامہ محمد البزازی صاحب ”فتاویٰ بزازیہ“ کا عقدہ بھی یہی تھا کہ عالم الغیب صرف اللہ ہے۔ فرماتے ہیں:

تزوجها بشهادة الله ورسوله لا ينعقد ويخاف عليه الكفر لأنه يوهم أنه عليه السلام يعلم الغيب ”وعنده مفاتيح الغيب“ وما أعلم الله تعالى لخير عباداً بالوحي أو الإلهام لم يبق بعد الإعلام غيباً.

(فتاویٰ بزازیہ: ص ۸۰، اتحاد)

(۴۹) امام حسن بن منصور المعروف بقاضی خانؒ اور عقیدہ علم غیب:

امام قاضی خانؒ کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں۔ فرماتے ہیں:

لأنه يعتقد أن الرسول يعلم الغيب وهو كافر.

(فتاویٰ قاضی خان: ج ۱، ص ۲۰۳، اتحاد)

(۵۰) امام عالم بن علائی حنفی اور عقیدہ علم غیب:

صاحب فتاویٰ تاتارخانیہ امام عالم بن علائی کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ آپ ﷺ عالم الغیب نہیں ہیں۔ فرماتے ہیں:

عن شیخ الإسلام الإمام أبي القاسم الصفار أنه قال: يكفر من فعله هذا لأنه اعتقد أن رسول الله ﷺ عالم الغیب.

(فتاویٰ تاتارخانیہ: ج ۴، ص ۳۸)

(۵۰) فتاویٰ عالمگیری میں بھی یہی لکھا ہے:

(دیکھئے: ج ۱، ص ۳۳۳، بحوالہ خلاصہ گھسن)

(۵۱) فقیہ الامت مفتی محمد یوسف تاویلی اور عقیدہ علم غیب:

فقیہ الامت حضرت مولانا مفتی محمد یوسف صاحب تاویلی استاذ دارالعلوم دیوبند دامت برکاتہم العالیہ نے درس مؤطا مالک میں فرمایا: ”اگر آپ علیہ السلام کو عالم الغیب مانا جائے تو ”وحی“ کا انکار کرنا لازم آتا ہے؛ کیونکہ اس صورت میں ”وحی“ کی ضرورت نہیں رہی، لہذا ثابت ہوا آپ عالم الغیب نہیں تھے۔“

قارئین! یہ بطور نمونہ انبیاء علیہم السلام سے لے کر علماء دیوبند تک کہ پچاس سے زائد بڑی بڑی ہستیوں کے عقائد آپ کے سامنے پیش کیے گئے ہیں جو سب کے سب یہی فرماتے ہیں کہ جمیع ماکان و مایکون کا علم صرف اللہ تعالیٰ کو حاصل ہے، یہی عقیدہ علماء اہل سنت والجماعت علمائے دیوبند کا ہے۔

اللہ تعالیٰ ہم سب کو علمائے دیوبند اہل سنت والجماعت کے مسلک پر قائم و دائم رکھے۔ (آمین)



ہمارے چند سوالوں کے جوابات

سوال:

- (۱) غیب کس کو کہتے ہیں؟ قرآن وحدیث کی روشنی میں جواب دیں؟
- (۲) کیا ذاتی اور عطائی کی تقسیم نبی پاک ﷺ نے کی ہے؟
- (۳) کیا ذاتی اور عطائی کی تقسیم صحابہ کرامؓ نے کی ہے؟
- (۴) کیا ذاتی اور عطائی کی تقسیم بڑے بڑے فقہاء کرام میں سے کسی فقیہ نے کی ہے؟
- (۵) کیا ذاتی اور عطائی کی تقسیم دنیا کے کسی محدث نے کی ہے؟
- (۶) دنیا کی کونسی ایسی چیز ہے جو رب کی عطا کردہ نہیں ہے؟
- (۷) دنیا کی دوسری چیزوں میں آپ ذاتی اور عطائی کی تقسیم کیوں نہیں کرتے؟ مثلاً اللہ تعالیٰ ذاتی طور پر خالق اور دنیا کی تمام مائیں عطائی خالق ہیں۔
- (۸) تقریباً ایک لاکھ سے زائد صحابہ کرامؓ میں سے کسی نے نبی ﷺ کو عالم الغیب کہا ہے؟
- (۹) کیا آپ ﷺ کا اپنا وجود مبارک ذاتی تھا یا عطائی تھا؟
- (۱۰) کیا آپ ﷺ کی نبوت اور رسالت ذاتی تھی؟
- (۱۱) کیا قرآن کریم آپ ﷺ کو ذاتی طور پر حاصل ہوا تھا یا خدا تعالیٰ کا عطیہ تھا؟
- (۱۲) کیا آپ کو احادیث اور احکام شریعت کا علم ذاتی طور پر حاصل ہوا تھا؟
- (۱۳) عالم الغیب صرف آپ علیہ السلام ہیں یا تمام انبیاء عالم الغیب ہیں؟
- (۱۴) اگر کوئی شخص یہ کہے کہ میں اللہ تعالیٰ کو ذاتی طور پر الہ اور خالق کائنات تسلیم کرتا ہوں؛ مگر آنحضرت ﷺ کو عطائی طور پر الہ اور خالق کائنات مانتا ہوں تو کیا وہ مسلم رہے گا؟ اور اگر رہے گا تو کس دلیل سے؟ اور اگر مسلمان نہیں، تو فرمائیں کہ اس

بے چارے نے خدا تعالیٰ کا ذاتی خاصہ جناب رسول کریم ﷺ کے لیے تو تسلیم نہیں کیا، پھر وہ کافر کیسے ہوا؟

(۱۴) اگر ایک شخص کہے کہ میں آنحضرت ﷺ کو مستقل اور تشریحی نبی مانتا ہوں مگر مرزا غلام احمد قادیانی کو بالتبع اور غیر تشریحی نبی مانتا ہوں اور یہ کہتا ہوں کہ اس کی نبوت آنحضرت ﷺ کی نبوت کا فیض اور ظل ہے، کیا ایسا شخص مسلمان رہے گا یا نہیں؟

علم اللہ، علم الملائکہ اور علم الرسول میں فرق:

علم اللہ، علم الملائکہ اور علم الرسول میں فرق یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا علم جمیع ماکان و مایکون ہے اور فرشتہ و رسول کا علم اللہ تعالیٰ کے علم کے مقابلہ میں ”وَلَا يَحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ“ میں جو ”إِلَّا بِمَا شَاءَ“ ہے اس میں شامل ہے۔

چیونٹی کا سچا عقیدہ ہے کہ انبیاء عالم الغیب نہیں ہوتے:

قرآن کریم میں ہے:

حَتَّىٰ إِذَا آتَوَا عَلَىٰ وَادِ النَّمْلِ قَالَتْ نَمْلَةٌ يَا أَيُّهَا النَّمْلُ ادْخُلُوا مَسْكِنَكُمْ لَا يَحْطَبَنَّكُمْ سُلَيْمَنُ وَجُنُودُهُ وَهُمْ لَا يَشْعُرُونَ ﴿١٨﴾ (سورۃ النمل، پ: ۱۹، آیت: ۱۸) ترجمہ: یہاں تک کہ (سلیمان علیہ السلام) جب چیونٹیوں کی وادی میں پہنچے تو ایک چیونٹی نے کہا: اے چیونٹیو! اپنے اپنے بلوں میں داخل ہو جاؤ ایسا نہ ہو کہ سلیمان اور اس کا لشکر تم کو کچل ڈالے اور ان کو خبر بھی نہ ہو۔

تجزیہ: چیونٹیوں میں چونکہ فرقہ پرست مولوی اور مفتی نہیں ہوتے؛ اس لیے ان کے عقائد بالکل صحیح ہوتے ہیں؛ چنانچہ ان کا بھی یہی عقیدہ تھا کہ اللہ کے نبی سلیمان علیہ السلام عالم الغیب نہیں ہیں، انہیں معلوم بھی نہیں ہو سکے گا کہ وہ ہمیں اپنے پاؤں سے کچل دیں گے۔

قارئین! شروع کتاب سے لے کر یہاں تک قرآن کریم، احادیث رسول، اقوال

صحابہ، اقوال محدثین و مفسرین اور اقوال علماء و فقہاء سے یہ بات واضح اور متح ہو گئی کہ آپ ﷺ عالم جمیع ماکان و مایکون نہیں ہیں، اس کا عقیدہ رکھنا شرکیہ ہے، حقیقت یہ ہے کہ اتنے دلائل کی کوئی ضرورت بھی نہیں تھی؛ کیونکہ ہمارے موقف کو ثابت کرنے اور بریلوی حضرات کے موقف کو باطل کرنے کے لیے ایک ہی دلیل بھی کافی تھی اور وہ دلیل جزئی واقعہ کیوں نہ ہو؛ چونکہ شروع کتاب میں یہ بات آپ کی تھی کہ بریلوی حضرات کا دعویٰ موجبہ کلیہ ہے اور قاعدہ ہے کہ موجبہ کلیہ سالہ جزئیہ سے رفع اور دفع ہو جاتا ہے۔

اب ہم فرقہ بریلوی کا مختصراً تعارف کرانے جارہے ہیں، تاکہ مزید معلومات میں اضافہ ہو۔

بانی فرقہ بریلویت مولانا احمد رضا کا تعارف

پیدائش:

مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی، ہندوستان کے صوبہ یوپی کے شہر بانس بریلی میں ۱۰ شوال المکرم ۱۲۷۲ھ بروز شنبہ وقت ظہر مطابق ۱۴ جون ۱۸۵۶ء مطابق ۱۱ جیٹھ ۱۹۱۳ء کو پیدا ہوئے (ملفوظات اعلیٰ حضرت: ج ۱، ص ۱۲)

آپ کے خاندان کا تعارف:

آپ کا خاندان ہندوستان کے باشندگان میں سے نہ تھا؛ بلکہ غیر ملکی ہے؛ چنانچہ آپ کے خلیفہ مولانا ظفر الدین صاحب بہاری رحمۃ اللہ علیہ آپ کا سلسلہ نسب بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں: عبدالمصطفیٰ احمد رضا خان ابن حضرت مولانا تقی علی خان بن حضرت مولانا رضا علی خان بن حضرت مولانا حافظ محمد کاظم علی خان بن حضرت مولانا شاہ محمد اعظم خان بن حضرت محمد سعادت یار خان بن حضرت محمد سعید اللہ خان حضرت کے آباء و اجداد قندھار کے موثر قبیلہ بڑھیچ کے پٹھان تھے۔ (دیکھئے: حیات اعلیٰ حضرت: ج ۱، ص ۲)

مولانا احمد رضا خان بانی فرقہ بریلوی کا نام:

مولانا محمد صابر نسیم بستوی لکھتے ہیں: حضور کا پیدائشی اسم گرمی محمد ہے، والدہ ماجدہ محبت و شفقت میں امّن میاں، والد ماجد اور دیگر اعزہ احمد میاں کے نام سے یاد کرتے تھے، جد امجد علیہ الرحمۃ نے آپ کا اسم شریف احمد رضا رکھا اور تاریخی نام المختار ۱۲۷۳ھ ہے اور خود آپ نے اپنے نام کے اوّل میں عبدالمصطفیٰ لکھنے کا التزام فرمایا تھا اور اسلامی دنیا میں آپ کو اعلیٰ حضرت اور فاضل بریلوی سے یاد کیا جاتا ہے۔ (اعلیٰ حضرت بریلوی: ص ۲۵-۲۶)

اولاد احمد رضا:

احمد رضا خان صاحب کی کل سات اولاد ہیں، جن میں پانچ صاحبزادیاں اور دو صاحبزادہ ہیں ایک کا نام ہے مصطفیٰ رضا خان دوسرے کا نام ہے حامد رضا خان۔ (ماہنامہ المیزان بمبئی)

تعلیم:

مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی کسی باقاعدہ عربی مدرسہ یا دارالعلوم کے تعلیم یافتہ نہ تھے، آپ کی اکثر دینی تعلیم گھر پر ہی ہوئی تھی، آپ کے پہلے استاذ مرزا غلام قادر تھے ان کے بعد آپ اپنے والد ماجد مولانا نقی علی خان سے پڑھتے رہے، مولانا نقی علی خان بھی کسی معروف عربی مدرسہ یا دارالعلوم کے فارغ التحصیل نہ تھے وہ بھی گھر میں پڑھتے رہے، نہ آپ نے کسی مدرسہ میں کبھی پڑھایا تھا، اس کے باوجود آپ نے احمد رضا خان کو تیرہ سال کی عمر میں فارغ التحصیل کر دیا اور آپ کو اس قابل کر دیا کہ بریلویوں نے آپ کو اسی عمر میں علوم و فنون کا ہالیہ سمجھ لیا۔ (ہندوپاک کے فرقہ بریلوی کا تحقیقی جائزہ)

احمد رضا خان صاحب کا علمی حلقوں میں تعارف:

خانپور کے بریلوی مدرسہ ”دارالعلوم خانپور“ کے مفتی سراج احمد صاحب مولانا احمد رضا

کی ملکی شہریت کا پتہ دیتے ہیں کہ: ”افسوس صد افسوس کہ مجھے اعلیٰ حضرت کے وصال سے دو سال سے پہلے ان کا پتہ معلوم نہ ہوا“۔ (احمد رضا نمبر: ۱۸۷)

اس سے ثابت ہوا کہ اس وقت تک طلباء کے حلقہ میں ان کا کوئی خاص تعارف نہ تھا، دو سال بعد تو آپ چل ہی بسے تھے، اب جتنی شہرت ہوگی وہ فوت شدہ کی ہوگی زندہ کی نہیں۔

حضرت الشیخ مولانا عبد الغنی صاحب شاہ جہاں پوری لکھتے ہیں: ”علماء میں ان کا کچھ شمار ہی نہ تھا اور علماء نے کبھی قابل خطاب ہی نہ سمجھا تھا“۔ (الجنۃ: ص ۱۱۳)

مولانا ظفر الدین صاحب لکھتے ہیں: ”اعلیٰ حضرت نے چونکہ باضابطہ کسی مدرسہ میں مدرس بن کر نہیں پڑھایا یا لے“۔ (حیات اعلیٰ حضرت ص ۱۲)

امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کی برابری کا دعویٰ:

ان سب نقص کے باوجود آپ کے معتقدین آپ کو حضرت امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے برابر کا درجہ دیتے ہیں؛ چنانچہ فتاویٰ رضویہ کا ناشر اس کی جلد اوّل کے تعارف میں ایک فرضی نام سے بیان کرتا ہے: ”میں خدا کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ اس فتاویٰ کو امام ابو حنیفہ نعمانؒ دیکھتے تو یقیناً ان کی آنکھیں ٹھنڈی ہوتیں اور اس کے مؤلف کو اپنے اصحاب امام ابو یوسفؒ اور امام محمدؒ کے زمرے میں شامل فرماتے“۔

(فتاویٰ رضویہ: ج ۴، عرض ناشر مطبوعہ لائل پور)

نوٹ: بانی فرقہ بریلویت کا یہ مختصر تعارف مولانا الیاس گصن حفظہ اللہ کی کتاب ”ہندوپاک میں فرقہ بریلوی کا تحقیقی جائزہ“ سے اخذ کیا گیا ہے۔

علماء بریلوی کے چند کفریہ اشعار:

(۱)

جب زبانیں سوکھ جائیں پیاس سے ❖ جام کوثر کا پلا احمد رضا

تجزیہ: غور کیجیے! اصل ساقی کوثر تو سرورِ انبیاء علیہ السلام ہیں؛ لیکن احمد رضا خان صاحب کے معتقدین یہ منصب سرورِ انبیاء ﷺ سے چھین کر آپ (اعلیٰ حضرت احمد رضا) کو دے رہے ہیں۔

(۲)

کام وہ لے لیجئے تم کو جو راضی کر دے ❖ ٹھیک ہو نام رضا تم پہ کروڑوں درو
تجزیہ: سرورِ کائنات ﷺ کی ذاتِ اقدس ہی کروڑوں درو کی مستحق ہے نہ کہ احمد رضا خان صاحب۔

(۳)

نکیریں آ کے مرقد میں جو پوچھیں گے تو کس کا ہے
ادب سے سر جھکا کر لوں گا نام احمد رضا خاں کا
تجزیہ: نکیریں یہ سوال ہرگز نہیں پوچھیں گے وہ تو صرف پوچھیں گے: تیرا رب کون ہے، تیرا دین کیا ہے، تیری کیا رائے ہے اس شخص (آپ علیہ السلام) کے بارے میں، اور جواب بھی بالترتیب یہی ہوگا، اللہ، اسلام اور سرورِ کائنات ﷺ۔
ان تینوں میں کسی جگہ بھی اعلیٰ حضرت احمد رضا صاحب کا نام ہرگز ذکر نہیں ہوگا۔

(۴)

وارثِ مصطفیٰ نائبِ مصطفیٰ عاشقِ مصطفیٰ احمد رضا
وقتِ مشکل کہو احمد یا رضا مشکل اُسی وقت ٹل جائے گی
تجزیہ: تمام مشکل کو حل کرنے والا تو باری تعالیٰ ہے نہ کہ احمد رضا خاں صاحب۔
(۷، ۶، ۵)

بھکاری آ رہے ہیں بھیک لینے ❖ رضا کے در سے باڑہ بٹ رہا ہے
کس کے آگے ہاتھ پھیلائیں گدا ❖ چھوڑ کر آپ کا احمد رضا
گر مصیبت میں کوئی چاہے مدد ❖ دفع فرمادیں بلا احمد رضا

(۸)

کون دیتا ہے مجھے کس نے دیا ❖ جو دیا تم نے دیا احمد رضا
(۹)

دین و دنیا میں میرے بس آپ ہیں ❖ میں ہوں کس کا آپ کا احمد رضا
(۱۰)

قبر و نشر و حشر میں تو ساتھ دے ❖ ہو میرے مشکل کشا احمد رضا
(۱۱)

حشر کے دن جب کہیں سایہ نہ ہو ❖ اپنے سائے میں چلا احمد رضا
(۱۲)

ستائے حشر میں گرمی مہر کی تپش ہم کو ❖ چھپالے تو ہم کو زیرِ ردا سلام علیک
(۱۳)

دعاء ہے محبت کی یا رب رضائے احمد سے ❖ کہ وقت مرگ ہولب پہ سلام علیک
(۱۴)

تیری تعظیم ہے سرکارِ عرب کی تعظیم ❖ تو ہے اللہ کا اللہ تیرا احمد رضا
تجزیہ: غور کیجیے! ان اشعار میں احمد رضا کو وہی مقام و عظمت دے دی، جو آپ علیہ السلام کو دینی چاہیے تھی۔ (استغفر اللہ العظیم)

مذکورہ اشعار کو دیکھئے! (روح اعلیٰ حضرت کی فریاد: ص ۱۱ ناشر مکتبہ رضوی کتاب گھر، بحوالہ مداح اعلیٰ حضرت، نغمۃ الروح ماخوذ از شریعتِ مصطفیٰ اور اعلیٰ حضرت کا دین)
احمد رضا کو دیکھ کر صحابہ کرامؓ کی زیارت کا شوق کم ہو گیا:

بریلوی عالم لکھتے ہیں: ”میں نے بعض مشائخ کو کہتے سنا ہے، امام احمد رضا کو دیکھ کر صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین کی زیارت کا شوق کم ہو گیا۔“ (معاذ اللہ)
(وصایا شریف: ص ۲۴، مرتب حنین رضا)

احمد رضا اپنے دور کے ابوحنیفہ تھے:

ایک دوسرے بریلوی مصنف لکھتے ہیں کہ: امام احمد رضا اپنے دور کے امام ابوحنیفہ تھے۔ (مقدمہ فتاویٰ رضویہ: ج/۵)

احمد رضا معجزات نبی ﷺ میں سے ایک معجزہ تھے:

لکھتے ہیں کہ: ”اعلیٰ حضرت معجزات نبی ﷺ میں سے ایک معجزہ تھے۔“

(بریلویت تاریخ و عقائد بحوالہ مقدمہ فتاویٰ رضویہ: ص/۲۱۰)

احمد رضا کا جنازہ فرشتوں نے اٹھایا:

بریلوی عالم لکھتے ہیں کہ: ”جب امام احمد رضا صاحب کا جنازہ اٹھایا گیا تو کچھ لوگوں نے دیکھا کہ اُسے فرشتوں نے اپنے کندھوں پر اٹھا رکھا ہے۔“

(انوار رضا: ص/۲۷۲، روحوں کی دنیا: ص/۲۲)

آپ علیہ السلام احمد رضا کی وفات پر ان کے منتظر تھے:

بستوی صاحب فرماتے ہیں کہ: امام احمد رضا کی وفات کے بعد ایک عرب بزرگ تشریف لائے، انہوں نے کہا:

”۲۵/ صفر المظفر ۱۳۴۰ھ کو میری قسمت بیدار ہوئی! خواب میں نبی ﷺ کی زیارت نصیب ہوئی، دیکھا کہ حضور علیہ السلام جلوہ اروز ہیں اور صحابہ کرام رضوان اللہ علیہم اجمعین حاضر دربار ہیں؛ لیکن مجلس پر ایک سکوت طاری ہے، قرینہ سے معلوم ہوتا ہے کہ کسی کا انتظار ہے، میں نے بارگاہ رسالت میں عرض کیا ”فداک اُبی و اُمی“ کس کا انتظار ہے؟ فرمایا: احمد رضا کا انتظار ہے، میں نے عرض کیا، احمد رضا کون ہیں؟ فرمایا: ہندوستان میں بریلی کے باشندے ہیں“ بیداری کے بعد مجھے مولانا کی ملاقات کا شوق ہوا، میں ہندوستان آیا اور بریلی پہنچا تو معلوم ہوا کہ ان کا انتقال ہو گیا ہے، اور وہی ۲۵/ صفر ان

کی تاریخ وصال تھی۔ (بریلویت تاریخ و عقائد بحوالہ مقدمہ فتاویٰ رضویہ: ص/۲۱۰ بحوالہ: فتاویٰ

رضویہ: ج/۱۲، المقدمہ: ص/۱۳، بستوی: ص/۱۲۱)

دارالعلوم دیوبند کیا ہے؟

❖ دارالعلوم ایک الہامی مدرسہ ہے جس کا منہاج تعلیم عین تعلیمات نبوی کے مطابق ہے اور اس کو وقت کے چند اہل اللہ نے تعمیر کیا اور جس کا سرمایہ ”توکل علی اللہ“ ہے اور جس کی بنیاد اخلاص و للہیت پر ہے اور جو انگریزوں کی حکومت میں اسلامی تشخص اور دینی تعلیمات کو ہندوستان میں خصوصاً رپوری دنیا میں عموماً باقی رکھنے کے لیے قائم کیا گیا ہے۔

❖ دارالعلوم دیوبند ان افکار کا دریا ہے جو سینہ نبوت سے بہہ کر صحابہ کرامؓ سے ہوتا ہوا ہندوستان میں ”شاہ ولی اللہ“ کے واسطے سے حضرت مولانا قاسم نانوتویؒ، حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور حضرت مولانا یعقوبؒ کے ذریعہ دیوبند میں منتقل ہوا، جس کی نہریں ہندوستان و پاکستان کی سرحد سے نکل کر اقطاع عالم میں پھیل گئی، عالم اسلام کے تشنگانِ علوم بلا واسطہ یا بالواسطہ اس سے اپنی پیاس بجھا رہے ہیں۔

❖ دارالعلوم دیوبند قرآن و سنت کی اس تعبیر کا نام ہے جو صحابہ کرام اور تابعین عظام اور سلف امت کے ذریعہ ہم تک پہنچی ہے۔

❖ دارالعلوم دیوبند سیرت و کردار کی اس خوشبو کا نام ہے جو صحابہ کرام اور تابعین عظام کی سیرت سے پھوٹی ہے۔

❖ دارالعلوم دیوبند جہد و عمل کا نام ہے، جس کا سہرا بدر و احد کے میدان تک پہنچتا ہے۔

❖ دارالعلوم دیوبند اس اخلاص و للہیت، تواضع و سادگی، تقویٰ و طہارت اور حق گوئی و بے باکی کا نام ہے، جو تاریخ اسلام کے ہر دور میں علماء حق کا طرہ امتیاز رہی ہے۔ (ایام قربانی تین دن یا چار دن)

کھسار یہاں دب جاتے ہیں طوفان یہاں رُک جاتے ہیں
اس کا رخ فقیری کے آگے شاہوں کے محل جھک جاتے ہیں

دیوبندیت کیا ہے؟

دیوبند الگ سے کوئی نیا مکتب فکر نہیں؛ بلکہ علماء دیوبند ان ہی عقائد و فروعات پر عمل پیرا ہیں جو قرآن و سنت یا ان سے مستنبط ہیں اور جن عقائد و فروعات پر امت ابتدا ہی سے عمل پیرا ہے، صرف اپنا تشخص برقرار رکھنے کے لیے دیوبند کی طرف منسوب کی جاتی ہے، یہ ایسا ہے جیسے مکہ مدینہ، شام وغیرہ میں موجود مکی مدنی یا شامی وغیرہ؛ نیز علماء دیوبند ان تمام علماء اور فضلاء کو کہا جاتا ہے جن کا ذہن و فکر مجدد الف ثانی شیخ احمد سرہندیؒ کی فکر و نظر سے چل کر حضرت امام شاہ ولی اللہ محدث دہلویؒ سے جڑا ہوا ہو اور بانیان دارالعلوم حضرت مولانا قاسم نانوتویؒ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ، حضرت مولانا یعقوب نانوتویؒ قدس اسرارہم کے ذوق و مشرب سے وابستہ ہو، خواہ وہ علماء دارالعلوم دیوبند ہوں یا مظاہر العلوم سہارنپور یا پوری دنیا میں کہیں بھی ہوں، یہ سب کے سب علماء دیوبند کے عنوان کے نیچے آتے ہیں۔

(مستفاد از: اخلاص کا تاج محل دارالعلوم: ص ۲۶ بحوالہ علماء دیوبند کا دینی رخ)

دیوبندیت عناصرِ اربعہ کا مجموعہ

حضرت مولانا ابوالحسن علی ندویؒ نے دارالعلوم دیوبند کے صد سالہ اجلاس میں فرمایا: دیوبندیت چار اوصاف کے مجموعہ کا نام ہے، جس شخص میں یہ چار اوصاف نہ ہوں، وہ کامل طور پر دیوبندی کہلانے کا مستحق نہیں ہو سکتا، اولاً: اعتقاد کی پختگی، ثانیاً: اختلاف میں اعتدال، ثالثاً: تمسک بالسنۃ، رابعاً: توکل علی اللہ۔

(اخلاص کا تاج محل دارالعلوم: ص ۲۵ بحوالہ تجلی مئی ۱۹۸۰ء)

مسلکِ دیوبند کیا ہے؟

اجمالی بات تو یہ ہے کہ دیوبندی نام ہے امحاء بدعت اور احیاء سنت کا، جب ہم اس کو تفصیل کے میدان میں لے جائیں گے، تو حضرت مولانا قاری محمد طیب قدس سرہ سابق مہتمم دارالعلوم دیوبند فرماتے ہیں: کہ دارالعلوم دیوبند اور مسلکِ دیوبندیت نام ہے علم شریعت کا، مسلکِ دیوبندیت نام ہے پیرو طریقت کا اور مسلکِ دیوبندیت نام ہے اتباع سنت کا اور مسلکِ دیوبندیت نام ہے فقہ حنفیت کا، مسلکِ دیوبندیت نام ہے کلاماً ماتریدیت کا، مسلکِ دیوبندیت نام ہے دفاع زلیغ و ضلالت کا، مسلکِ دیوبندیت نام ہے ذوقِ قاسمیت اور ذوقِ رشیدیہ کا۔

ان سب چیزوں سے مل کر مسلکِ دیوبند بنتا ہے؛ چنانچہ حضرت قاری صاحب قدس سرہ فرماتے ہیں: دارالعلوم دیوبند، دیناً مسلم، فرقۃ اہل سنت والجماعت، مذہباً حنفی، مشرباً صوفی، کلاماً ماتریدی و اشعری، سلوکاً چشتی؛ بلکہ جامع السلاسل، فکرِ اولی اللہی، اصولاً قاسمی، فروغاً رشیدی، نسبۃ دیوبندی۔ (اخلاص کا تاج محل: ص ۲۵ بحوالہ ترجمان دیوبند)

ایک مرتبہ حضرت فقیہ الامت مفتی محمود الحسن گنگوہی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ: فرانس میں ایک شخص نے مجھ سے دریافت کیا، دیوبندی کسے کہتے ہیں؟ میں نے کہا: دیوبندی ہونے کے لیے چند چیزیں ضروری ہیں: (۱) عشقِ الہی کی تپش سینے میں شعلہ زن ہو، (۲) تمام محدثات سے اجتناب اور توحیدِ خالص پر اعتقاد ہو، (۳) نبی کریم ﷺ کی محبت تمام مخلوق کی محبت پر غالب ہو، (۴) زندگی کا ہر گوشہ اتباعِ سنت پر معمور ہو، (۵) دل میں علمِ دین کی اشاعت کی پوری لگن ہو۔ (مسلکِ علماء دیوبند: ص ۶)

علماء دیوبند کی عظمتِ غیروں کی زبانی

غیر مقلدین کے ایک عالم لکھتے ہیں: اگرچہ تقسیم کے تیز و تند آلہ نے برصغیر کے

دھڑکڑے کر دیے؛ لیکن روحوں کا ملاپ اور قلوب کا اتصال ناقابلِ انفکاک ہوتا ہے، گزشتہ چند ماہ میں مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا حسین احمد مدنی رحمہما اللہ جیسی عظیم المرتبت شخصیتوں کا انتقال ملتِ اسلامیہ کے لیے بہت بڑا صدمہ ہے، مولانا ابوالکلام آزاد رحمۃ اللہ علیہ اس برصغیر میں علامہ جمال الدین افغانی رحمۃ اللہ علیہ کے شاگرد اور جانشین تھے، مولانا حسین احمد مدنی رحمۃ اللہ علیہ حضرت شیخ الہند کے شاگرد اور جانشین صادق تھے، ان حضرات کا نظریہ تھا کہ اسلام اور ملتِ اسلامیہ کا طاقتور حریف انگریز ہے؛ اس لیے انہوں نے اور ان کے رفقاء نے اپنی ساری قوتیں اس امر کے لیے وقف کر دیں کہ انگریز کو اس ملک سے نکال دیا جائے، یہی وقت کا سب سے بڑا جہاد اور اسلام کی سب سے بڑی خدمت ہے۔

(بحوالہ: علمائے اہل حدیث کا ذوقِ تصوف: ص ۶۵۵)

مٹ جائیں گے دیوبند کو مٹانے والے
اپنی موت آپ ہی مر جائیں گے دیوبند کو بدنام کرنے والے
اپنے ہی بغض کی آگ میں جل جائیں گے دیوبند سے جلنے والے
دیوبند تو زمانے سے ہے اور زمانے تک رہے گا (انشاء اللہ)
حق دیتا نہیں کسی کے دبانے سے
دیوبند بھی جھکتا نہیں کسی کے جھکانے سے
اللہ تعالیٰ سے دعاء ہے کہ ہم سب کو علماء دیوبند اہل سنت والجماعت کے نقش قدم پر
چلنے کی توفیق عطا فرمائے جو کہ ما انا علیہ وأصحابہ کا صحیح مصداق ہے۔ (آمین)

وَمَا عَلَيْنَا إِلَّا الْبَلَاغُ

نور محبوب بن نور محمد آرکائی (برما)

مستعلم دارالعلوم دیوبند

۲۰ رمضان ۱۴۳۳ھ

آپ کے مطالعہ کے لئے چند اہم کتب
ڈاک اور ٹرانسپورٹ سے کتابیں منگوانے کے لیے رابطہ کریں

مکتبہ صوت القرآن دیوبند

Madani Market, Deoband, E-mail: faizulhasanazmi@gmail.com

Mob: 9358911053 Ph: 01336-223460

website: www.deobandtody.com/sautul-quran

| کتاب کا نام | مصنف کا نام | قیمت |
|--|---|-------|
| احکام الاسلام | حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ | 80/- |
| اختلاف اُمت اور صراطِ مستقیم | حضرت مولانا محمد یوسف لدھیانویؒ | 80/- |
| ادیان باطلہ اور صراطِ مستقیم | حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی | 100/- |
| اذان و اقامت کے فضائل و مسائل مع حوالہ | قاری ابوالحسن اعظمی | 20/- |
| اسیرانِ مالٹا | حضرت مولانا محمد میاں صاحبؒ | 80/- |
| اشرف الجواب | حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ | 120/- |
| اصح السیر | حضرت مولانا حکیم ابوالبرکات صاحب | 120/- |
| اصلاحی خطبات | حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی | 650/- |
| اصلاحِ خواتین جلد | حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ | 60/- |
| افاداتِ صدیق | حضرت مولانا قاری صدیق احمد صاحب باندویؒ | 80/- |
| الرحیق المختوم | حضرت مولانا عبد الرحمن مبارک پوری | 130/- |
| العلم والعلماء | حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ | 80/- |
| اللہ سے شرم کج ہے | حضرت مولانا سلمان صاحب منصور پوری | 80/- |
| اللہ کو اپنا بنالو | حضرت مولانا طارق جمیل صاحب | 80/- |
| اللہ کو راضی کرلو | حضرت مولانا طارق جمیل صاحب | 60/- |
| اللہ کی تلاش | محمد ارسلان بن اختر مبین | 60/- |
| اللہ کے عاشقوں کی عاشقی کا منظر | محمد ارسلان بن اختر مبین | 60/- |
| اللہ والوں کی مقبولیت کا راز | حضرت مولانا سلمان صاحب منصور پوری | 45/- |
| امام الہند مولانا ابوالکلام آزادؒ | قاری ابوالحسن اعظمی | 45/- |
| انسانی دنیا پر مسلمانوں کا عروج و زوال | حضرت مولانا ابوالحسن علی ندویؒ | 90/- |
| انتقالی مکالمے | جناب مولانا تفضیل عالم قاسمی | 30/- |

عالم الغیب کون ہے رب العالمین یا رحمۃ للعالمین؟

| | | |
|-------|---|--|
| 125-/ | حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب عثمانی | انوارِ مناسک |
| 125-/ | حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب عثمانی | انوارِ نبوت |
| 120-/ | حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب عثمانی | انوارِ رحمت |
| 120-/ | حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب عثمانی | انوارِ رسالت |
| 120-/ | حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب عثمانی | انوارِ ہدایت |
| 45-/ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | اولاد کی پرورش کے بہترین اصول |
| 60-/ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | اولاد کی تربیت کے سہارے اصول |
| 20-/ | حضرت مولانا قاری صدیق احمد صاحب باندوئی | آدابِ اہل علمین |
| 60-/ | ڈاکٹر آفتاب احمد | آدابِ مباشرت |
| 60-/ | حضرت مولانا امداد اللہ انور | آنسوؤں کا سمندر |
| 90-/ | ابوالحسن علی ابن احمد الواحدی النیشاپوری | آیت قرآنی کے شان نزول |
| 450-/ | حضرت مولانا محمد یونس صاحب | بکھرے موتی مکمل سیٹ |
| 150-/ | حضرت مولانا اشرف علی تھانوی | بودار النوادر |
| 30-/ | مولانا افتخار صاحب | بیانات برائے مستورات |
| 380-/ | حضرت مولانا طارق جمیل احمد صاحب | بیانات مولانا طارق جمیل |
| 75-/ | عین الحق دانش | بین الاقوامی نظامت و خطابت |
| 60-/ | حضرت مولانا ہارون معاویہ | بیوی کے حقوق اور شوہر کی ذمہ داریاں |
| 50-/ | حضرت مولانا ابوالحسن ندوی | پاچاسراخ زندگی |
| 200-/ | اکبر شاہ نجیب آبادی | تاریخ اسلام اکبر شاہ |
| 500-/ | حضرت مولانا ابوالحسن علی ندوی | تاریخ دعوت و عزیمت |
| 70-/ | حضرت مولانا مفتی محمد صاحب پالن پوری | تاریخ ہند |
| 100-/ | محمد احمد بن محمد یونس صاحب | تبلیغ بالیقین کا رنوبت ہے |
| 60-/ | حضرت مولانا عبدالکریم صاحب | تجلیاتِ رمضان |
| 80-/ | حضرت مولانا محمد میاں صاحب | تحریک ریشی رومال |
| 50-/ | حضرت مولانا مفتی سلمان منصور پوری | تحریک آزادی میں مسلم علماء اور عوام کا کردار |
| 120-/ | حضرت مولانا عاشق الہی صاحب بلند شہر | تحفہ خواتین |
| 90-/ | محمد حنیف صاحب | تحفہ دلہن |

عالم الغیب کون ہے رب العالمین یا رحمۃ للعالمین؟

| | | |
|-------|---|--|
| 140-/ | علامہ ابن سیرین | تعبیر الرؤیا کلاں |
| 60-/ | حضرت مولانا بدر منیر محمد یوسف خان صاحب | تقابلِ ادیان |
| 45-/ | حضرت مولانا محمد بنی نعمانی ندوی صاحب | تقلید اور مسلکی اختلاف کی حقیقت |
| 75-/ | حضرت مولانا شاہ اسماعیل شہید صاحب | تقویۃ الایمان |
| 85-/ | ترجمہ علامہ ابو محمد عبدالحق اعظمی | تلمیس البلیس (علامہ ابن جوزی) |
| 100-/ | حضرت مولانا امداد اللہ انور | جنت کے حسین مناظر |
| 90-/ | حضرت رضی الدین احمد صاحب فخری | جو تم مسکراؤ تو سب مسکرائیں |
| 25-/ | حضرت مولانا ارسلان بن اختر مین | جوانی کو ضائع کرنے کے نقصانات 23X36 |
| 100-/ | علامہ نیر احمد صاحب فاروقی | جواہراتِ فاروقی مکمل جلد دو جلدیں |
| 80-/ | حضرت مولانا امداد اللہ انور | جہنم کے خوفناک مناظر |
| 40-/ | حضرت مولانا الیاس گھسن صاحب | جی ہاں فقہ حنفی قرآن وحدیث کا نچوڑ ہے مجلد |
| 140-/ | حضرت مولانا خورشید انور صاحب | حدیث اور اہل حدیث |
| 60-/ | قاری ابوالحسن اعظمی | حضرت تھانوی کے پسندیدہ واقعات |
| 90-/ | حضرت مولانا اشرف علی تھانوی | حکایات اولیاء اضافہ شدہ |
| 80-/ | حضرت مولانا صدیق احمد صاحب باندوئی | حیاتِ صدیق |
| 60-/ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | حیاء اور پاکدامنی |
| 60-/ | حضرت مولانا طارق جمیل احمد صاحب | حیرت انگیز کارگزاریاں |
| 80-/ | حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب | خطباتِ رمضان |
| 130-/ | حضرت مولانا الیاس گھسن صاحب | خطباتِ گھسن مکمل ۳ جلد |
| 70-/ | حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب | خواتین کے فقہی مسائل |
| 70-/ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | خواتین کے لئے تربیتی بیانات |
| 50-/ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | خواتین اسلام کے کارنامے |
| 60-/ | جناب ماہر القادری | درِ یتیم |
| 60-/ | قاری ابوالحسن اعظمی | دلچسپ حیرت انگیز واقعات |
| 60-/ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | دوائے دل |
| 35-/ | حضرت مولانا اشرف علی تھانوی | دین کی باتیں غیر مجلد |
| 60-/ | حضرت مولانا اشرف علی تھانوی | دین کی باتیں مجلد (کلاں) 36x23 |

عالم الغیب کون ہے رب العالمین یا رحمۃ اللعالمین؟

| | | |
|--|---|-------|
| ذخیرہ معلومات - مکمل | محمد غفران | 70/- |
| ذکر رسول | حضرت مولانا عبدالماجد دریادائی | 50/- |
| روح پرور حالات اور حیرت انگیز معلومات | قاری ابوالحسن اعظمی | 45/- |
| سکونِ خانہ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 60/- |
| سکونِ دل | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 50/- |
| سنت نبویؐ اور جدید سائنس ۳ جلد | حکیم محمد طارق چغتائی | 250/- |
| سورہ یوسف کے ۱۰۱ فوائد | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 80/- |
| سیرت مصطفیٰؐ | حضرت مولانا دریس صاحب کاندھلوی | 200/- |
| سیرت عائشہؓ | سید سلیمان ندوی | 70/- |
| سیرۃ النبی ﷺ (علامہ شبلی نعمانی) 20×30×8 | علامہ شبلی نعمانی - سید سلیمان ندوی | 500/- |
| شوہر کے حقوق اور بیوی کی ذمہ داریاں | حضرت مولانا ہارون معاویہ | 60/- |
| شہد کے کمالات | پروفیسر حکیم محمد طارق | 80/- |
| طلبہ کے لئے تربیتی واقعات | حضرت مولانا محمد روح اللہ صاحب | 60/- |
| عشقِ مجازی کی تباہ کاریاں | علامہ ابن جوزیؒ | 65/- |
| علم کے منفی اثرات | زاہد الکوثری | 20/- |
| علمی حکایات و لطائف | قاری ابوالحسن اعظمی | 45/- |
| علوم القرآن | حضرت مولانا مفتی محمد تقی عثمانی صاحب | 90/- |
| عمل سے زندگی بنتی ہے | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 60/- |
| غیر مقلدین کے چھپن اعتراضات کے جوابات..... | حضرت مولانا مفتی شبیر احمد صاحب | 45/- |
| غیر مقلدین الحاد کا دروازہ | محمد انور خان قاسمی بستوی | 20/- |
| فرشتہ صفات | قاری ابوالحسن اعظمی | 60/- |
| فیروز اللغات جلد یک کتابت - ۳۶×۲۳ | مولوی فیروز الدین صاحب | 140/- |
| قرآن اور سائنسی انکشافات | حضرت مولانا محمد ولی رازی | 50/- |
| قصص الانبیاء اصحاب الصالحین | مجاہد ملت حضرت مولانا محمد حفظ الرحمن سیوہاروی | 90/- |
| کاتبینِ وحی | قاری ابوالحسن اعظمی | 50/- |
| کتاب المسائل مکمل تین جلد | حضرت مولانا سلمان احمد منصور پوری | 290/- |
| کتابوں کی درس گاہ میں | حضرت مولانا ابن الحسن عباسی | 50/- |

عالم الغیب کون ہے رب العالمین یا رحمۃ اللعالمین؟

| | | |
|--|---|-------|
| کتب ساوی اور قرآن محفوظ و مکتوب | قاری ابوالحسن اعظمی | 20/- |
| کرنیں | حضرت مولانا ابن الحسن عباسی | 70/- |
| کشکولِ حسن | قاری ابوالحسن اعظمی | 50/- |
| گفتارِ خطابت | مفتی محمد انعام الحق صاحب | 25/- |
| گناہوں سے کیسے بچیں؟ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 60/- |
| گھر جنت کیسے بنے؟ | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 60/- |
| گھریلوں جھگڑوں سے نجات - جلد | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 50/- |
| متاعِ وقت کا روانِ علم | مولانا ابن الحسن عباسی | 60/- |
| مثالی ازدواجی زندگی | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 60/- |
| مثالی ماں | حضرت مولانا مفتی نظام الدین شامدی | 60/- |
| مغربات اکابر کلاں (دعاؤں کا مجموعہ) | محمد اسحاق ملتانی | 90/- |
| محاضرات حدیث | ڈاکٹر محمد احمد غازی | 100/- |
| محاضرات سیرت | ڈاکٹر محمد احمد غازی | 100/- |
| محاضرات قرآن | ڈاکٹر محمد احمد غازی | 100/- |
| محاورات امثال عربی اردو | حضرت مولانا عبد الرشید صاحب | 30/- |
| مخزن المفردات | حکیم کبیر الدین صاحب | 90/- |
| مدارسِ بنات کی اہمیت و طالبات کیلئے درسِ ہدایت | مفتی حبیب نقشبندی | 70/- |
| معارف الحدیث مکمل | حضرت مولانا منظور نعمانی صاحب | 500/- |
| معفرت کی شرطیں | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 60/- |
| مقصودِ زندگی اردو اور ہندی | شبیر احمد | 30/- |
| ملفوظات فقیہ الامت مکمل ۲ جلد | ارشادات حضرت مفتی محمود الحسن گنگوہیؒ | 230/- |
| موت کی تیاری | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 30/- |
| مولانا الیاسؒ اور ان کی دینی دعوت | حضرت مولانا ابوالحسن علی میاں ندوی | 60/- |
| ندائے منبر و محراب ۸ جلدیں | حضرت مولانا محمد اسلم شیخوپوریؒ (پاکستان) | 500/- |
| نقشِ حیات (سوانح) | حضرت مولانا حسین احمد مدنی صاحب | 150/- |
| نماز کے اسرار و رموز | حضرت مولانا پیر فقیر ذوالفقار احمد صاحب نقشبندی | 60/- |
| ہادی عالم | حضرت مولانا ولی راضی | 70/- |